目录

保罗监狱书信中涉及的专题目录

献词

本章谨特此纪念

Harold Harris

及特别献给其夫人

Ollie Mac

Harold 是最早鼓励和帮助我创立
(世界圣经研习机构)
Bible Lessons International
的挚友之一

此机构最初原名
（世界主日学研习机构）
International Sunday School Lessons
1975 年成立于 Lubbock, Texas（美国德州）

其夫人 Ollie Mac 多年来一直
给与我莫大的鼓励和祷告的力量

新美国标准版圣经 95 年修订版

更容易读：

- 将含有“thee”，”thou”等古英语词语的经文修订为现代英语。
- 将在过去二十年间因为意思改变而容易引起误解的词语和短语修订为现代英。
- 将含复杂语序或生僻词汇的经文重译成较为通顺的英语。
- 考虑到古代语言和现代英语的风格差异，将以”And”开始的句子重译成让人更容易明白的语言。古希腊文和希伯来文没有英语中所使用的标点符号，很多时候，现代英语中的标点符号可以代替原文中的"And"。另外，当原文允许时，根据上下文的需要，可以将”And”译成”那时”或”但是”等词语。

比以往更准确：

- 根据对最古老和最好的新约希腊文抄本的最近研究，将有些经文作了修订，使它们更忠实于原文。
- 将对应的经文段落进行比较和考查。
- 重译经文中有多种含义的动词，使其更符合它在上下文中用法。

依然是NASB：

- NASB 修订本不是为了改变而改变所作的翻译。原来的NASB 经受了时间的考验，在新美国标准版圣经所定的标准的基础上作了最小程度的改变。
- NASB 修订本继承了NASB 对希腊文和希伯来原文不打折扣的直译传统。对经文所做的修改严格按照洛克门基金会四重目标所定的范围进行。
- 参与NASB 修订本翻译的译者和顾问是保守圣经学者，在圣经语言和神学领域获得过博士或其他高等学位。他们代表不同的宗派背景。

继承传统：

原来的NASB 享有“最准确的英语圣经”的美誉。近年来也出现了一些自称既准确又易读的其他译本。但任何注重细节的读者最后都会发现这些译本常常不能保持前后一致。它们有时采取直译的方式，却又频繁地采取意译的手法，既没有增加可读性，又在忠于原文方面做出了妥协。意译本身并没有什么不好，它根据译者的理解和解释能够也应当将经文的意思更清楚地表达出来。但最终，意译与其说是翻译，还不如说是对圣经的注释。NASB 修订本继承了NASB 真实翻译圣经的传统，力求揭示原文的确切含义，而不仅仅是译者对它的理解。

——洛克门基金会

作者致辞：这本注释书将会给你哪些帮助？

圣经解读是理性和圣灵浇灌的过程，以此方法尝试去理解古时受感的《圣经》作者，使得来自上帝的信息能够被人们了解并应用在我们的生活当中。

圣灵浇灌的过程至关重要，但很难用言语来形容。它包括对神的敬拜和坦诚。在此，必须要（1）渴慕上帝（2）认识上帝（3）服侍上帝。这个过程包括祷告、忏悔、以及心甘情愿地改变生活方式。 圣灵在解经的过程中扮演至关重要的角色，然而为何敬虔的基督徒们却对《圣经》有不同的理解，仍不得而知。

理性过程比较容易形容。我们必须对经文保持一致和公平的态度，不要受到自身或者宗教派别偏见的影响。 我们都受到历史条件的约束。 没有任何一个人能够客观、公正地解经。 本解经提供了一个认真理性过程，其包括三个解释原则，有助于我们战胜自己的偏见。

第一原则

第一个原则是注意《圣经》每卷书的历史背景和写作该书卷的特殊历史时刻。 原作者想要传达出一种意图、一个信息。 经文不会把没有传达给古时受到感动而写圣经作者的信息传达给我们。 上帝的意图才是关键——而非我们在历史上、情感上、文化上，以及个人或宗派的需求。 应用和解释是不可分的两方面，但正确的解经必须先于应用。 必须要重申的是，《圣经》的每一卷书都传达且只传达一个信息。 即在灵的引导下，原圣经作者要传达给他那个时代的信息。 在不同的文化背景和不同情况之下，这个信息可能会有多种应用。 这些应用都必须结合原作者的核心之道。 鉴于此，这本指导研经的注释书对每卷书都作了简介。

第二原则

第二原则就是要确定文学单元。 圣经的每卷书都是一部统一的文献。 解经者没有任何权利将真理的某一方面与其它方面隔离开来。 因此，在我们解释单独的文学单元之前，必须努力理解整本圣经的主旨。 各章节、各段落、或者各节等单独部分都无法表明整个单元所表明的意思。 解经必须从整个单元的演绎法到部分内容的归纳法来进行。 因此，该研经导读有助于学习者通过段落来分析各文学单元的结构。 段落以及章节的划分并非来自圣灵的启示，但是它们通过单元帮助我们去辨别。

以段落而非句子、从句、短语或者文字进行解经才是圣经作者表达实际意义的关键。段落是以统一主题为基础，常被称作主题或者主题句。 段落中的各文字、短语、从句、以及句子在某种方式上与该统一主题有关。 它们限定主题，发展主题，和/或质疑主题。正确解经的关键就在于根据组成《圣经》的单独的文学单元，按照篇章的顺序，来考察圣经作者的原意。 本注释书就是为帮助读经者通过对照现代英文译本，来达到以上所说的解经目的。 以下特选出一些译本，因为这些译本分别采用了不同的译经原则：

1. 联合圣经公会希腊经文为修订的第四版（UBS4）。这个经文段落划分是由现代原

文圣经学者完成。

2. 新英皇钦定版圣经（NKJV）为依据希腊手抄本传统版本即公认经文(Textus Iv Receptus)直译进行翻译的。它的段落划分比其它翻译版本要长一些。这些较长的单元有助于读经者理解统一主题。
3. 新修订标准版圣经（NRSV）为修正的直译译本。它介于以下两个现代译本之间。其段落划分对于辨识主题非常有帮助。
4. 现代英文译本（TEV）为联合圣经公会出版的文意翻译译本。 它尝试以现代英语读经者或者说话人可以理解的希腊经文含义方式来翻译圣经。 通常情况下，特别是在福音书中，其通过说话人而非主题来划分段落，方式如新国际版（NIV）一样。 对于解经者来说，这样做的帮助不大。 需要注意的是，UBS4版本和现代英文译本同在一处出版，但是它们的段落划分是不同的。
5. 新耶路撒冷圣经（NJB）是以法国天主教翻译为基础的文意翻译译本。它以欧洲视角对比段落划分是非常有帮助的。
6. 这里采用的译本为1995年修订的新美国标准圣经（NASB），其为直译翻译。 以下逐节的注释就是基于这个版本的篇章划分。

第三原则

第三原则就是：阅读不同译本的圣经，目的就是要抓住圣经文字或者短语所蕴含的最大语义范围（语义场）。 通常情况下，可以用好几种方式来理解希腊短语或者文字。不同的译本带给我们多种选择，并帮助我们鉴别和解释希腊文手稿的变动。 这不会影响教义，但会帮助我们尽力去追溯古时受感的作者亲笔写下的原文。

这本注释书为学习者提供了检验自己解经的捷径。本书并非权威，但信息丰富，发人深省。 通常情况下，其它解经可以帮助我们突破教区、教义和宗派的局限。 解经者需要更广泛的解经选择来认清含义不明的古老经文。 那些声称《圣经》是自己真理来源的基督徒之间却少有共识，这着实令人震惊。

这些原则曾帮助我克服了许多历史条件的限制，在我苦苦研习古老的经文时曾助我一臂之力。 唯愿这也能成为你的祝福。

鲍勃·厄特利（Bob Utley）
东德克萨斯州浸会大学
1996 年 06 月 27 日

读经指南：寻求真理

我们可以认识真理吗？在哪儿可以找到它呢？我们可以通过逻辑验证它吗？ 有没有一个终极权威？有没有绝对真理可以指导我们的生活和世界？生活有意义吗？我们为什么存在？ 我们到哪里去？这些问题——也是所有有理性的人都会思考的问题——自有史以来就困惑着人类的理性（传1：13－18；3：9－11）。我还记得我个人曾寻找一个自己人生的中心目标。我小时候就接受了基督，主要是因为家人的见证和影响。长大以后，我对自身和周围世界的疑问也随之增多。简单的文化宗教说教不再能解释我所读到、所遭遇的事。那是一段充满困惑、寻找、渴求的岁月，并且在面对麻木、苦难世界的时候感到无助。

许多人声称能够解决这些终极问题，但是经过调查和反省之后，我发现他们的答案建立在（1）个人哲学（2）古代神话（3）个人经历或者（4）心理投射等的基础上。我需要一定程度的实证、依据和理性来建立我的世界观，我的整体中心和我活着的理由。

我发现这些都在我所研读的圣经中。 我开始寻找依据证明它的可靠性，我在以下几个方面中找到了：1）考古证明了圣经的历史可靠性，2）旧约预言的准确性，3）圣经在其成书1600多年间信息的一致性，以及4）那些因为接触圣经，生命得到永久改变人们的见证。 基督教作为信仰和信念的统一系统，有能力处理复杂人类生活的问题。这不仅提供一个理性框架，而且圣经信仰的经历方面使我得到情感上的愉悦以及内心的平安。

我想我找到了我生命的中心所在就是基督，就是圣经上所说的那位。 这是一次强烈的经历、情感上的宣泄。 然而，我还依然记得当我开始意识到这本书有多少种不同的解释——有时甚至在同一个教会和思想派系中都是如此时所感到的震惊和痛苦。强调圣经的默示和可信赖性不是结束，而仅仅是刚开始。 我该怎样证明或否认那些由承认圣经的权威和可靠性的人对其中许多难解的章节作出的各式各样、互相矛盾的解释？

这项任务成了我的人生目标和信仰之旅。 我知道我信靠基督（1）为我带来了极大的平安和喜乐。 我渴求在文化相关性（后现代性）中间寻找一些绝对的东西；（2）矛盾宗教系统（世界宗教）的教条主义；以及（3）宗派傲慢等。 在研究古代文献解经的过程中，我惊讶地发现我自己存在着历史的、文化的、宗派的、以及经验的偏见。以前，我读经常常只为强化我自己的观点。 在重申自己内心不安和不足的同时，我用它作为信条来抨击别人。 通过这种方式来达到目的对我来说是多么的痛心疾首。

虽然我永远不会完全做到客观，但确实可以用更好的方式阅读圣经。 我通过辨别并且承认它们的存在来限制自己的偏见。 我无法完全避免偏见，但是我已经面对了自己的弱点。 解经的人常常就是正确读经的最大敌人。

我列举出我研经中所做的一些假设，好让读经者与我一同检验：

一、假设

A. 我相信圣经是独一真神的唯一的自我启示。因此，必须根据它神圣的原作者（圣灵）

藉着一个人类作者，在一个具体历史时代中的意图来解释。

B. 我相信圣经是写给所有的人，包括普通人。 神屈尊，在一个历史文化背景下对我们清楚地说话。 神不隐藏真理——他希望我们能明白。 因此，必须要根据当时的——而不是我们时代的背景来解经。圣经带给我们的信息不应当是最初读到或听到圣经的人所根本领会不到的。 普通人是可以理解的，并且它使用的是一般人类的交流方式和技巧。

C. 我相信圣经表达一个统一的信息和宗旨。 虽然包括不同和相悖的经文经节，但是它并不自相矛盾。 因此，圣经最好的解经者就是圣经自己。

D. 我相信受到启示的原作者所写各节经文（预言除外）都有一个而且仅有一个意思。 虽然我们无法完全确定了解原作者的意图，但是有很多因素表明这一点。

1. 用来表达信息的文学风格（类型）。
2. 引出圣经经文的历史背景或特定场合。
3. 整本圣经以及各文学单元的文学语境。
4. 文学单元的布局谋篇（大纲），其与整个预言有关。
5. 传递信息的特定语法特点。
6. 用来表达信息的所选文字。
7. 关联同题经文。

对上述各条进行研究都可以成为我们研究各节经文的目标。 在谈到正确的读经方法之前，我先来谈谈现在所使用的一些不正确的方法，这些方法带来了如此多解经的分歧，因此应当避免：

二、不正确的方法

A. 忽视圣经文学语境，不联系作者的意图或上下文，而将每句话、每个短语甚至每个词语当作真理的表述。 通常情况下这叫做“断章取义”。

B. 忽视圣经的历史背景，用假定的、无经文依据的历史背景来代替。

C. 忽视圣经的历史背景，读经就像阅读早报一样，这主要是指现代个别基督徒。

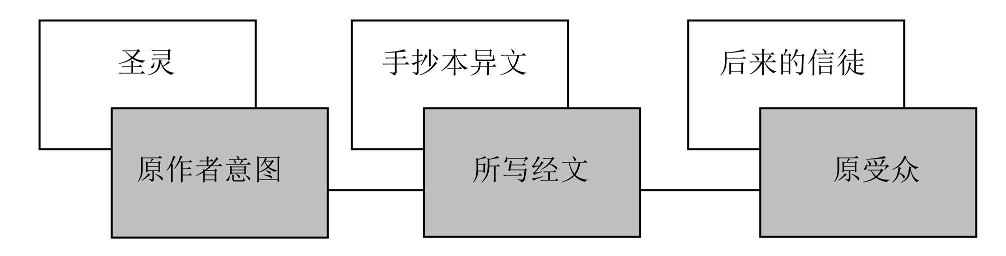
D. 忽视圣经历史背景，将经文寓言化成哲学和神学信息，与最初听众和原作者意图完全无关。

E. 忽视原信息，用自己的神学系统、喜爱的学说、或者当代问题（与原作者目的及表达信息无关）来代替。 这种现象常常伴随着将读经作为建立说话者权威的手段的做法。 这就是平常所谓的“读经反应”（“经文符合我意”解经）。

在所有人类书面表达中至少可以发现三个相关组成部分：



在过去，不同的读经技巧曾侧重于其中的某个因素。 但是为真实地确定圣经的唯一启示，下面经过修改的图则更合适一些：



事实上，解经的过程都要包含所有这三个组成部分。 为了达到检验的目的，我的

解经则集中在前两个组成部分上： 即原作者和经文。 或许，我需要对所观察到的错误比如（1）将经文寓言化或者神化以及（2）“读经反应”解经（“经文符合我意”）做一下说明。 每个阶段都可能发生错误。 我们必须始终要检查我们的动机、偏见、技巧和运用等。 但是如果解经没有分界线、没有限制、或者没有标准，我们如何进行检查呢？ 这就是作者意图及经文结构提供给我一些标准，用来限制可能有效解经的范围。

根据这些不正确的读经技巧，读经又有哪些可能好的方法和解经手段，可以带来一定程度的证实和一致性呢？

三、通读圣经的可行途径

这里，我讨论的不是解释特定文体的独特技巧，而是适用于所有圣经题材的一般解经原则。 通读圣经采用的具体途径可参阅由佐登·非（Gordon Fee）与道格拉斯·斯图尔德（Douglas Stuart）合著、由Zondervan出版的《圣经导读》（How To Read The Bible For All Its Worth）。

我的方法起初着重于读者让圣灵藉着四个个人读经周期来得到光照。 这样就将圣灵、经文、以及读经者放在主要而非从属位置上。 也可以保护读经者避免受到注释人的不良影响。 我曾听说过： “圣经给解经书带来许多亮光”。 这并不意味着轻视有关查经，但是可以在适当情况下作为参考。

我们必须从经文自身找到解经的依据。 以下五个方面至少提供了一定程度的证明：

1. 原作者
   a. 历史背景
   b. 文学语境
2. 原作者选择：
   a. 语法结构（语法句法）；
   b. 现代工作应用；
   c. 流派；
3. 我们的正确理解：
   a. 相关的关联同题经文。

我们需要能够提供解经所依据的理由和逻辑。圣经是我们信心和操练的唯一源泉。可叹的是，基督徒常常对它所教导或强调的内容持不同意见。信徒宣称圣经是神的默示，却不同意它的教导和要求，实为自欺欺人。

这四个读经周期是为提供下面的解经思路而设计的：

A. 第一读经周期：
   1. 将整卷书一次读完。 从不同翻译理论的角度来看，再次阅读不同翻译版本的圣经。
      a. 直译（新英皇钦定版圣经（NKJV）、新美国标准圣经（NASB）、以及新标准修订版圣经（NRSV））
      b. 文意翻译（现代英语译本（TEV），耶路撒冷圣经（JB））
      c. 意译（活泼真道（Living Bible）、扩展圣经（Amplified Bible））

2. 寻找整本圣经的核心目的。 确定主题。
3. 如果可能的话，圈出文学单元、章节、段落、或者句子，清楚地表达核心目的或者主题。
4. 确定主要的文学体裁
   a. 旧约
      (1) 希伯来记叙文
      (2) 希伯来诗歌（智慧文学，诗篇）
      (3) 希伯来预言（散文，诗歌）
      (4) 律法条例
   b. 新约
      (1) 叙事（福音书，使徒行传）
      (2) 寓言（福音书）
      (3) 书信/使徒书信
      (4) 启示文学

B. 第二读经周期
1. 再次阅读整本圣经，寻找确定主题或者题材。
2. 概述主题，并且简单陈述其内容。
3. 检查目的陈述，并且通过查经进行概述。

C. 第三读经周期
1. 再次阅读整本圣经，寻找确定圣经作品的历史背景和特定场合。
2. 列出圣经中提及的事件
   a. 作者
   b. 日期
   c. 受众
   d. 作品的特定原因
   e. 与作品目的相关的文化背景方面
   f. 参考历史人物和事件
3. 对于解经部分，则以段落划分来详述说明。 始终确定并概述文学单元。 这样会有好几章或者段落。 可以遵循原作者的逻辑及布局谋篇。
4. 通过查经来检查历史背景。

D. 第四读经周期
1. 再次阅读集中翻译的特定文学单元。
   a. 直译（新英皇钦定版圣经（NKJV）、新美国标准圣经（NASB）、以及新标准修订版圣经（NRSV））
   b. 文意翻译（现代英语译本（TEV），耶路撒冷圣经（JB））
   c. 意译（活泼真道（Living Bible）、扩展圣经（Amplified Bible））
2. 查找文体或者语法结构；
   a. 重复短语（弗1：6，12，13）
   b. 重复性语法结构（罗：8：31）
   c. 对比概念
3. 列出以下项目：
   a. 重要术语；
   b. 非常见术语；
   c. 重要语法结构；

d. 特别难以理解的文字、从句、以及句子；

4. 寻找相关的关联同题经文：
   a. 在所用主题上寻找最清楚的经训经文。
      (1) “系统神学”书籍；
      (2) 参考圣经；
      (3) 词语注解索引；
   b. 寻找主题中可能出现的意思相对的话。 许多圣经真理都是通过辨证的方式加以阐述的，许多宗派冲突就来自对神学的断章取义。 圣经中的所有内容都是默示的，我们必须寻找其完整的信息，从而使我们的解经达到平衡。
   c. 在同一卷书、同一作者、或者同一流派的圣经中查找关联同题经文，由于作者为圣灵做工，所以圣经是自己最好的解经者。
5. 通过查经来核实所观察到的历史背景与时机。
   a. 研读圣经；
   b. 圣经百科全书、手册和词典等。
   c. 圣经介绍。
   d. 圣经解经书（在这个学习阶段，可以让过去和现在的信徒群体来帮助和指正你个人的学习）。

四、解经应用

我们再谈及应用。 读经者可能已花费时间理解经文在原来背景下的意思。现在必须将其应用于自己的生活文化当中。 我把圣经权威定义为“理解原圣经作者在当时所说的意思并且将真理应用于我们现代的生活中”。

应用必须在时间和逻辑方面遵守原作者意图的解释。 只有当我们了解了经文所指所处世代，才可以把圣经中的各节应用到我们现代的生活中。 我们绝不能让一段经文说它没有说过的话。

具体的概述内容为段落级（第3次读经周期）作为读经向导。 应用应当以段落而非文字为准。 文字只有根据上下经文才可以解释，从句与句子也是如此。 在解经过程中，只有受到圣灵感动的人才是原作者。 我们只能遵从圣灵的带领。 亮光并不就是启示。“ 神如是说”，我们必须遵守原作者的意图。 应用必须明确与整卷书的一般意图、特定文学单元、以及段落思想发展等相关。

不能用我们现代的观点来解经，要让圣经自己说话。 这需要我们从经文中提炼出原则来。 如果经文支持某个原则，那么可以这样做。 不幸的是，许多时候我们的原则恰恰就是“我们自己的”原则而非经文的原则。

在应用圣经的时候，重要的是要记住（预言除外），特定的圣经经文只有一个而且仅有一个意思。 这个本意与原作者的意图有关，因为这段经文是用来处理他那个世代的危机或者需求。许多应用都是从这个本意中推理出来的。该应用基于领受人的需求，但必须与原作者的本意相关。

五、解经的属灵方面

迄今为止，我已经在解经和应用中讨论了逻辑和行文过程。 现在我就解经的属灵方面做些简要的说明。 以下这些内容对我帮助很大：

A. 祷告祈求圣灵的帮助（林前：1：26-2：16）。
B. 祈求饶恕和洁净已犯的罪（约壹1：9）。
C. 祈求更希望认识 神（诗：19：7；42：1， 119：1）。
D. 将任何新的领悟立即应用到自己的生命当中。
E. 保持谦卑和善于学习的态度。

要在理性的思考和圣灵的带领之间保持平衡是非常困难的。 以下引证则帮我解决了上述难题：

A. 詹姆斯W.塞尔（James W Sire）《曲解圣经》（Scripture Twisting）第17-18页；“亮光临到 神子民身上，而非仅仅属灵精英。在基督教中不存在权威等级之分、没有先知先觉、没有人能够完全解经。因此，在圣灵赐下智慧、知识、和属灵洞察力的同时，不会将这些有才华的基督徒只用作圣经话语的权威解经者。他使 神的子民通过参考圣经来学习、判断、并辨别，圣经代表了权威，甚至超过 神赐下特殊才华的那些人。总而言之，假定我通读整卷圣经，则是因为圣经是 神启示给所有人的，他才是我们所有的终极权威，虽然没有揭示全部秘密，但是却让各文化背景下的普通人都能理解。”
B. 伯纳德 兰姆（Bernard Ramm）所著《基督教解经学》（ Protestant Biblical Interpretation）第75页谈到克尔凯郭尔（Kierkegaard）：
   Kierkegaard认为，圣经的语法、词汇、以及历史研究是必要的，但都是为阅读圣经作准备。“阅读圣经就是聆听 神的话语，必须用心用口去读，全神贯注、如渴鹿慕水一样与 神交通。 粗心大意、从学术角度、或者从专业角度来阅读圣经都不会把圣经当作 神的话语。 在读经的时候，就像阅读情人的书信一样，这样才会把圣经当作 神的话”。
C. H. H.罗利（H. H. Rowley）《圣经的适切性》（The Relevance of the Bible）第19页：
   “仅仅从知识的角度去理解，而对圣经没有全面的认识，是不能得到圣经中所有的宝藏。 这并不是轻视理性的认知，因为它是全备理解圣经中必不可少的一步。但是如果想全面地了解圣经，必须进入灵里的理解，因为这样才能得到圣经中属灵的珍宝。 说到属灵的理解，光有理智上的敏锐是不够的。只有灵才能参透属灵的事，如果学习圣经的人想超越科学的研究而得到这本最伟大书籍的丰富产业，那他需要有灵里领受的心、愿意把自己降服于神的态度以及寻求神的渴望。”

六、注释方法

该《研经指导注释书》（The Study Guide Commentary）在以下情况对解经有所帮助：

A. 对各卷书进行简单的历史轮廓介绍。在完成“第三读经周期”之后，检查该信息内容。

B. 在各章节开头都会发现上下经文领悟。这将有助于发现文学单元结构是什么样的。

C. 在各章节或者主要文学单元开头，几个现代翻译中提供了段落划分及其描述标题说明。

1. 联合圣经公会希腊文圣经，修订第四版（UBS4）。
2. 新美国标准圣经（NASB）-1995版
3. 新英皇钦定版圣经（NKJV）
4. 新修订标准版圣经（NRSV）
5. 现代英语译本（TEV）
6. 耶路撒冷圣经（JB）

段落划分并不是受到圣灵感动而成。它们必须根据上下经文来确定。通过对几种现代翻译版本的不同翻译理论和神学角度进行比较，我们可以分析原作者思想的假定结构。各段都有一个主要真理。这被称作"主题句"或者"经文的中心思想"。这个中心思想就是正确历史、语法解经的关键所在。如果无法成段落，一个人是无法进行解经、布道或者教导的。 也需要记住的是，各段落与其上下经文段落相关联的。这就是为什么整卷书段落大纲如此重要的原因所在。我们必须能够按照受到启示的原作者来探讨主题逻辑方式。

D. 鲍勃（Bob）的注释说明遵循逐条法来解经。这迫使我们必须遵循原作者的意图。注释说明提供了以下几个方面的信息：

1. 文学语境；
2. 历史、文化背景；
3. 语法知识
4. 文字研读；
5. 关联的同题经文；

E. 在本解经的某些方面，新美国标准版（1995版）经文由其它几个现代翻译版本进行补充。

1. 新英皇钦定版圣经（NKJV）源自"公认经文（Textus Receptus）"的手抄本。
2. 新修订标准版圣经（NRSV）是美国国家教会协会修订标准版圣经的直译版本。
3. 现代英文译本（TEV）为美国联合圣经公会出版的文意翻译。
4. 耶路撒冷圣经（JB）以法国天主教文意翻译版本为基础的英文翻译。

F. 对于那些无法阅读希腊文的人来说，对比英文翻译的圣经可以有助于识别出经文中的问题来：

1. 手抄本异文；
2. 替换词意思；
3. 难以合乎文法的经文和结构；
4. 多种解释的经文；

虽然英语翻译无法解决所有这些问题，但是它们的目标是能够更深层次、更全面地研读圣经。

G. 在各章节结束的地方，给出了相关的讨论问题，即该章节中主要解经问题说明。

歌罗西书介绍

前言

A. 虽然歌罗西出现了异端,但因此让保罗蒙启示写了这卷满有大能的书信,也是让我们应该感恩的。 记住：要想弄明白这卷书究竟说什么,我们必须把它还原回它所处的历史背景中去。保罗的书信被称作“特殊文献”，因为他用普遍福音真理来诠释各地方的自身问题。 在歌罗西出现的异端的不同之处在于他们是由诺斯替主义(希腊哲学的一种)和犹太教说学混淆而成。

B. 耶稣的宇宙主宰权是本卷书的中心思想(参见1:15-17), 本书中涉及的基督教义是无法超越的！歌罗西书构成了以弗所书的基本纲要,保罗已经预知异端会在小亚细亚蔓延。歌罗西书抨击了他们的假教训, 以弗所书的中心思想就延伸为警醒其他教会为可能出现的异端做准备。 歌罗西书强调的是基督论,而以弗所书是在万物之主宰-基督里面的合一。

C. 保罗用强有力言辞反驳了希腊的和犹太教的律法主义。 (2:6-23)

歌罗西城

A. 歌罗西城（Colossae）位于弗吕家省的帕加马王国中,于公元前133年归于罗马。

B. 歌罗西城早于保罗生活的年代之前就已形成大的商业中心
(参见<希罗多德>的《历史》VII: 30 <Heroditus’ Histories> 和<色诺芬>的*《长征记》1:2:6< Xenophpn Anabasis>)*
   1. 歌罗西城所处的小山谷是当时古地中海地区世界最大的羊毛产地，尤其以黑色，染色和紫色及鲜红色的羊毛织品著称。当地的火焰土成为了上好的牧场，泥灰岩水也有助于羊毛的染色。（<斯特雷波）Strabo, 13:4:14)
   2. 据其历史记载（<斯特雷波）Strabo, 12:8:6)火山的活动使歌罗西城被多次毁坏，最近一次为公元60年（<塔西佗）Tacitus）或公元64年（<优西比乌斯Eusebius）。

C. 米安达河（Maeander River）的支流路卡斯河（Lycus River）流经以弗所，约100哩，到歌罗西城。 在这个小山谷中有好几处小城镇，都是由巴以弗建立的教会， 它们是：希拉波立<Hierapolis>（6哩外），老底嘉<Laodicea>（10哩外）(参见1:2;2:1;4:13,15-16)，及歌罗西<Colossae>。

D. 在罗马帝国修建了经过歌罗西城的从东向西的公路（Via Ignatia）后，此城就缩小到几乎没有了（<斯特雷波）Strabo），其情况类似于在巴勒斯坦和约旦附近曾存在的古城佩特拉（Petra）。

E. 歌罗西城的大部分居民是外邦人（弗吕家省和希腊居民），但是还有犹太人的。约

瑟夫斯 弗莱维厄斯(Josephus)记载 安条克大帝(Antiochus III)(公元前223-187 B.C)从巴比伦派了2000名犹太人到歌罗西城。据历史记载，到公元76年，共有11000名男子居住在以歌罗西城为首的地区。

作者：

A. 写信人有保罗和提摩太（参见歌罗西书1：1），但以保罗为主，提摩太只是作为保罗的同工和（可能是）抄写员进行问安。

B. 古文献一致认为使徒保罗是本卷书的作者：
   1. 马吉安（Marcion）他在公元140年-150年之间来到罗马，是一名反旧约的异端，在其有关使徒保罗的文集中有提及。
   2. 本卷书出现在《穆拉多利经目》(《Muratorian Canon》中-该书是罗马有关规范方面的合集，写于公元前200年)中的保罗书信中。
   3. 许多早期教父的都有引用并认同保罗为本卷书作者。
   a. 爱任纽 Irenaeus （写于公元177-190年）
   b. 亚历山大的革利免 Clement of Alexandri （公元160-216年）

歌罗西书和以弗所书之间的文学关系

A. 这两卷监狱书信之间的历史关联是基于以下纲要：
   1. 在保罗的以弗所事工时，带领以巴弗（歌罗西书1：7，4：12，腓利门书23）信主的。（使徒行传19）
      a. 以巴弗把他新认识的救恩的信仰带回了他的家乡— 路卡斯河山谷一带。（参见4：12）
      b. 以巴弗创建了三个教会：希尔波立，老底嘉（参见4：13）和歌罗西
      c. 以巴弗向保罗请教如何辩驳基督教和犹太教及希腊思想混合在一起的教导-即异端的假教训。保罗当时是被关押在罗马（主后60年代早期）（参见4：3，18）
   2．假教训推崇希腊的宇宙哲学：
      a. 灵和物质都是永恒的
      b. 灵（神）是善的
      c. 物质（被造物）是邪恶的
      d. 有一些列出现在神与物质之间的中级存有者（aeons），他们被视为天使级别， 存在于神和级别略低的创造罪恶物质的分神体之间。此种说法特别是在瓦伦廷的著作中有被提及。
      e. 救恩是需要人们获得特别的知识密码，并以此才能从天使级别（中级存有者（aeons））上升到美善的神那里。

B. 保罗的两卷书信之间的文学关联;
   1. 保罗听说在这些他从未曾亲自到访的教会中出现异端。（参见 1：7-8）
   2. 保罗运用简短,充满感情色彩的言语针对假教训进行了直面有力地抨击,并阐明了耶稣为宇宙主宰的中心思想,这就是我们所熟知的保罗写给歌罗西教会的书信。

3. 显然,在保罗给歌罗西教会写信不久,他又用坐监的时间继续思索此主题,并写成了给以弗所的书信.因为他知道这种试图把希腊思想融入到福音中以便让基督教被希腊文化接受的企图会在所有的小亚细亚的新的教会中蔓延。以弗所书的特点是运用复杂长句和阐述神学思想(1:3-14, 15-23；2:1-10，14-18, 19-22；3:1-12, 14-19; 4:11-16；6:13-20)。它是以继续歌罗西书为开始,并诠释了歌罗西书的神学含意。以弗所书的中心思想是所有的一切事物都在基督里联结合一,与诺斯底主义的雏形- 中级存有者（aeons）<天使级别>思想截然相反。

C. 相关的文学及神学结构

1. 基本结构
   a. 两卷书的前言极其相似
   b. 每卷书都有一段专门讲基督的教义
   c. 每卷都有运用相同术语,短句和范畴特别强调基督徒生活方式的实用性段落。
   d. 两卷书有明显一致的结束语，在希腊原语中它们有29处连续词，仅有的区别是歌罗西书中额外加了(我的捆锁）。对比以弗所书6:21-22和歌罗西书4:7-9。

2. 相同的词或短语

以弗所书 1:1c 和歌罗西书 1:2a “忠心的”
以弗所书1:4 和 歌罗西书1:22 “圣洁，没有瑕疵 ”
以弗所书1:7 和 歌罗西书1:14 “救赎. .罪得赦免”
以弗所书1:10 和 歌罗西书1:20 “万有. . .天上. . .地上”
以弗所书1:15 和 歌罗西书1:3-4 “听见. . .对众圣徒的爱心”
以弗所书1:1 8 和 歌罗西书1:27 “荣耀的丰盛”
以弗所书1:1 8 和 歌罗西书1:27 “头. . .教会”
以弗所书2:1 和 歌罗西书 1:13 “你们原是死的”
以弗所书2:16 和 歌罗西书1:20 “和好. . .十字架”
以弗所书3:2 和 歌罗西书1:25 “管家职分”
以弗所书3:3 和 歌罗西书1:26,27 “奥秘”
以弗所书4:3 和 歌罗西书 3:14 “全德”
以弗所书4:15 和 歌罗西书2:19 “头” 和 “生长起来”
以弗所书4:24 和 歌罗西书3:10, 12, 14 “穿上 . . .”
以弗所书4:31 和 歌罗西书 3:8 “忿怒”“恼怒”“恶毒”“毁谤”
以弗所书5:3 和 歌罗西书3:5 “淫乱”“污秽”“贪心”
以弗所书5:5 和 歌罗西书3:5 “拜偶像”（贪心）
以弗所书5:6 和 歌罗西书3:6 “神的忿怒”
以弗所书5:16 和 歌罗西书4: 5 “爱惜光阴”

3. 相同短语或句子

以弗所书1:1a 和 歌罗西书1:1a
以弗所书1:1b 和 歌罗西书1:2a
以弗所书1:2a 和 歌罗西书1:2b
以弗所书1:13 和 歌罗西书1:5

以弗所书2:1　和 歌罗西书2:13
以弗所书2:5b 和 歌罗西书2:13c
以弗所书4:1b 和 歌罗西书1:10a
以弗所书6:21,22 和 歌罗西书4:7-9 （共有29个连续词，除了歌罗西书中使用的 “kai syndoulos”）

4. 相似的词组或句子
以弗所书1:21 和 歌罗西书1:16
以弗所书2:1　和 歌罗西书1:13
以弗所书2:16 和 歌罗西书1:20
以弗所书3:7a 和 歌罗西书1:23d, 25a
以弗所书3:8　和 歌罗西书1:27
以弗所书4:2　和 歌罗西书3:12
以弗所书4:29 和 歌罗西书3:8; 4:6
以弗所书5:15 和 歌罗西书4:5
以弗所书5:19,20和 歌罗西书3:16

5. 神学同义概念

以弗所书1:3和 歌罗西书1:3	感谢祷告
以弗所书2:1,12和 歌罗西书1:21	与上帝隔绝
以弗所书2:15和　歌罗西书2:14	涂抹律例
以弗所书4:1和 歌罗西书1:10	与蒙召的恩相称
以弗所书4:15和歌罗西书2:19	基督的身体以他为头全身得长进
以弗所书4:19和歌罗西书3:5	淫乱
以弗所书4:22,31和歌罗西书3:8	除去罪
以弗所书4:32和歌罗西书3:12-13	基督徒互相友爱饶恕
以弗所书5:4和歌罗西书3:8	基督徒的言语
以弗所书5:18和歌罗西书3:16	圣灵充满=基督的道
以弗所书5:20和歌罗西书3:17	凡事感谢父神
以弗所书5:22和歌罗西书3:18	妻子顺服丈夫
以弗所书5:25和歌罗西书3:19	丈夫爱妻子
以弗所书6:1和歌罗西书3:20	儿女听从父母
以弗所书6:4和歌罗西书3:21	做父亲的不要激怒儿女
以弗所书6:5和歌罗西书3:22	做仆人的听从主人
以弗所书6:9和歌罗西书4:1	主人和仆人
以弗所书6:18和歌罗西书4:2-4	保罗的代祷请求

6. 以弗所书和歌罗西书中出现的在其它保罗书信中没有使用过的术语和词组
a. “充满/ 丰盛{ fullness}”(此词是诺斯底主义用于形容天使级别{aneos }的词)

以弗所书1:23	那充满万有者所充满的
以弗所书3:19	便叫上帝一切所充满的，充满了你们
以弗所书4:13	达到基督丰盛长成的身量
歌罗西书1:19	所有的丰盛都住在爱子里面
歌罗西书2:9	神本性的一切丰盛

b. 基督作为教会的“头”
   以弗所书4:15; 5:23 和 歌罗西书1:18; 2:19
c. “隔绝”
   以弗所书2:12; 4:18 和 歌罗西书1:21
d. “把握时机
   以弗所书5:16和 歌罗西书. 4:5
e. “扎根建基”
   以弗所书3:17和 歌罗西书. 1:5
f. “真理的道,福音”
   以弗所书1:13和 歌罗西书1:5
g. “宽容”
   以弗所书4:2 和 歌罗西书3:13
h. 特别的短语或术语 (“配合联系起来,” “供应”)
   以弗所书 4:16 和歌罗西书 2:19

D. 总结

1. 有超过三分之一的歌罗西书中的词语在以弗所书中也被使用。据估计，在大约155处以弗所书的经文中有75处类似经文出现在歌罗西书中。两卷书都被认为是保罗在监狱中所写。
2. 两卷书的送信人都是推基古
3. 两卷书都被送往亚西亚
4. 两卷书都针对基督论的有关议题而写
5. 两卷书都强调基督作为教会的头
6. 两卷书都倡导基督化生活

E. 重大的异同之处

1. 在歌罗西书中的教会是本地化的,而在以弗所书的教会则是普世化的。 这可能是因为以弗所书是“被传阅的书信”的关系。
2. 异端,是歌罗西书的显著特点,但在以弗所书中从未被提及。但两卷书都运用了带有诺斯底主义色彩的词汇(“智慧wisdom”,”知识knowledge”, “充满/丰盛fullness”, ”奥秘 mystery”, “主权和大能principalities and powers” 和 ”管家职分stewardship”)
3. 耶稣的再来在歌罗西书中是马上提到的， 而在以弗所书中也被滞后了。教会一直并会继续被呼召来服侍这个沉沦的世界(2:7; 3:21; 4:13)。
4. 有几处明显带有保罗特色的词语在两卷书中使用略有不同。举个例子”奥秘”一词在歌罗西书中指基督(歌罗西1:26-27; 2:2; 4:3), 而在以弗所书(1:9; 5:32)中指神以前是隐藏的, 但现在是显明的, 并要使外邦人和犹太人合一。
5. 以弗所书隐含多处旧约暗示 (1.:22—诗篇. 8; 2:17—以赛亚书.57:19) (2:20—诗篇118:22) (4:8—诗篇. 68:18) (4:26—诗篇 4:4) (5:15—以赛亚书26:19, 51:17, 52:1, 60:1) (5:3—创世记3:24) (6:2—3-出埃及记 20:12) (6:14—以赛亚书11:5,59:17) (6:15—以赛亚书 52:7), 但在歌罗西书中仅有两到三处 (2:3—以赛亚书11:2, 可能还有2:22—以赛亚书29:13.)。

F. 虽然在词语. 短语及纲要方面都极其相似, 但是两卷书还分别包含独特的观念:
1. 三位一体的恩典祝福, 以弗所书. 1:3-14
2. 关于恩典的经文, 以弗所书2:1-10
3. 犹太人和外族人合一成为一个新人, 以弗所书2:11-3:13
4. 基督肢体的合一和恩赐, 以弗所书4:1-16
5. "基督和教会" 作为"丈夫和妻子"关系的模式, 以弗所书5:22-33
6. 有关属灵争战的经文, 以弗所书6:10-18
7. 有关基督学的经文, 歌罗西书 1:13-18
8. 照着人的命令和教训而定的规条, 歌罗西书 2:16-23
9. 歌罗西书中的主题是基督是主宰的重要意义,但以弗所书中的主题是万事在基督里的合一。

G. 总结, 我们似乎最好以A. T. Robertson 和 F. F. Bruce的声明作为结束, 即---保罗的两卷书信写作十分相似, 他把歌罗西书的思想融入到揭示真理的卓越作品以弗所书中进一步加以诠释。

写作时间

A. 歌罗西书的写作时间是保罗在监狱被囚期间(以弗所、腓立比、该撒利亚或者是罗马)。保罗被囚罗马期间为本卷书的写作时间最符合使徒行传的实证。

B. 当我们推测确定罗马为保罗被囚禁的地方,随之而来的问题是----什么时间? 使徒行传记载保罗是在主后六十年初期被囚于罗马, 但是, 他获释了, 并写了教牧书信(提摩太前后书和提多书), 然后又再次被捕入狱, 并于主后68年6月9日前(尼禄自杀的日子), 大概是主后67年被杀害。

C. 有关歌罗西书(以弗所书和腓利门书)的写作时间的最有根据的推测应该是约主后60年初期, 保罗首次被因入狱时(腓立比书为监狱书信的最后一卷, 写作时间大概在主后60年中期)。

D. 据悉是推基古和阿尼西母两人把歌罗西书, 以弗所书和腓利门书送到小亚细亚。大概数年后, 以巴弗提身体痊愈后把腓立比书带回了他家乡的教会。

E. 保罗书信中的年表在略做调整的基础上可参照F. F. Bruce 和 Murry Harris。

	书名	时期	写作地点	与使徒行传的关系
1.	加拉太书	48	叙利亚-安提阿	14:28; 15:2
2.	帖撒罗尼迦前书	50	哥林多	18:5
3.	帖撒罗尼迦后书	50	哥林多	
4.	哥林多前书	55	以弗所	19:20
5.	哥林多后书	56	马其顿	20:2
6.	罗马书	57	哥林多	20:3
7.-10.	监狱书信			
	歌罗西书	主后60年初期	罗马	
	以弗所书	主后60年初期	罗马	
	腓利门书	主后60年初期	罗马	
	腓立比书	主后62.63年	罗马	28:30-31

11.-13.	第四次宣教旅程	
提摩太前书	63 (或稍晚	马其顿
提多书	63 但是在主	以弗所(?)
提摩太后书	64 后68年之前)	罗马

受书人和时机

A. 歌罗西教会显然是由以巴弗创建的(参见. 1:7,8; 2:1; 4:12-13), 他在以弗所期间经保罗带领信主(参见.西. 1:7-8 和 2:1)。 其大部分会众为外邦人(参见. 1:21; 3:7)。 以巴弗来到监狱探访保罗, 并谈到教会存在有异端宣讲假教训的问题, 这些异端推崇一种在基督教信仰中掺杂希腊哲学的诺斯底主义思想 (2:8) 及犹太教律法主义(参见犹太教原理Jewish elements2:11, 16, 17: 3:11; 天使崇拜angel worship, 1:16; 2:15, 18和 禁欲主义asceticism 2:20-23)。当时在歌罗西城居住着一个庞大的犹太群体,他们深受希腊文化的影响。问题的焦点集中在基督的位格和工作上。诺斯底信徒否认耶稣的完全人性, 但却因为他们所谓的在物质和灵之间的、外在的、敌对二元论的缘故承认耶稣的完全神性。他们肯定**他**的神性, 否定**他**的人性。 他们也否认耶稣的审判的崇高地位。他们认为在美善的神和人之间存在着许多被视为天使级别的中级存有者（aeons）。耶稣, 虽然是级别最高的, 但也不过是其中之一。 而且他们还以知识自夸(参见. 3:11, 14, 16, 17) 并强调要通过追求特殊的奥秘知识 (参见. 2:15, 18, 19) 才能通向神的拯救, 而不是凭借我们的悔改和信心来回应耶稣的拯救, 接受**他**作为挽回祭, 由**他**代替偿还我们的罪行, 使我们罪得赦免白得就恩。

B. 鉴于此神学谬论、哲学思想氛围, 歌罗西书强调了以下几点:
   1. 基督的独特的位格和已完成的救恩工作。
   2. 拿撒勒人耶稣的宇宙统治主宰权和意义--- **他**的出生、**他**的教导、**他**的一生、**他**的死亡、**他**的复活及**他**的升天! **他**是万有之王!

写作目的

保罗的写作目的是为了反驳歌罗西的异端。鉴于此目的, 他把基督上升到了神的形象(1:15), 造物主 (1:16), 是万有一切的来源 (1:17), 教会的头 (1:18), 是首先复生的(1:18), 神本性的一切丰盛都有形有体地住在**他**里面(1:19, 2:9)， 及万有都借着**他**于神和好 (1:20-22)。因此, 基督是充足完备的。 信徒"在**他**里得了丰盛" (2:10)。歌罗西的异端完全无法从神学上提供属灵的救赎。 只是哲学和骗人的空谈 (2:8), 在克制肉体的情欲上毫无价值(2:23)。

歌罗西书中反复出现的主题是基督里的完全充足丰盛与人的哲学知识的肤浅形成的鲜明对比。这种完备通过耶稣的宇宙主宰权表达出来。**他**是拥有者, 创造和万有的主宰-能看见的、不能看见的(参见1:15-18)。

大纲

A. 一贯的保罗书信前言
   1. 指明出处, 1:1
   2. 指明受众, 1:2a
   3. 问安, 1:2b

B. 基督的至高地位
   1. 基督里的信心, 1:3-8
   2. 基督的超然卓越, 1:9-18
   3. 基督里的和解, 1:19-23
   4. 基督的牺牲, 1:24-29
   5. 不是哲学, 而是基督, 2:1-10
   6. 不是律法 而是基督 2:11-23
   7. 不是放纵, 而是基督, 3:1-11
   8. 活出（穿上）基督, 3:12-17
   9. 让基督改变你的家庭, 3:19-4:1
   10. 让基督改变你的日常生活., 4:2-6

C. 保罗的信使, 4:7-9

D. 保罗的朋友及来自他们的问安, 4:10-14

E. 保罗的问安4:15-17

F. 保罗的结束语是自己亲笔写的, 4:18

诺斯底主义

A. 我们对此异端的了解大部分是源于二世纪的诺斯底文献。 然而其最初的思想可追溯到一世纪 (死海古卷册)。

B. 在歌罗西发现的问题主要是把基督教和初期诺斯底主义及犹太律法主义的混淆一体的异端学说。

C. 以下是一些瓦伦廷(Valentinian) 和色林多 (Cerinthian) 的写于二世纪的作品中的诺斯底主义原则：
   1. 物质和灵是共同永存的(一种存在论的二元论)。物质是邪恶的, 灵是美善的。 神是美善的灵, 所以不能直接介入邪恶物质的被造中。
   2. 在神和物质之间有一些中级存有者(aeons)或天使级别的化身, 其中最末的或最低的就是创造宇宙(kosmos)的旧约中的耶和华(YHWH)。
   3. 耶稣就是像耶和华(YHWH)一样的中级存有者(aeons)或天使级别的化身，但是等级更高，离真神更近。有些人认为**他**是等级最高的，但还是比真神的级别低，而且就更提不上是到成肉身的神了 (参见. 约 1:14)。 既然物质是邪恶的, 耶稣就无法有人的肉身还能同时有神性。 **他**虽然以人的形式出现，但其实是灵(参阅 约壹 1:1-3; 4:1-6)。
   4. 救恩是需要在耶稣里的信心加上特殊知识才能获得的。 而这特殊的知识是只有少数特群人获得的知识(密码) 是进入天界的通行证。 犹太教的律法主义也是宣称我们需要设法到达上帝那里去。

D. 诺斯底的假教导者宣称两种截然相反的道德体系。
   1. 一些人认为生活方式和救恩是完全无关的。 他们相信, 救恩和灵性都被涵盖在借助天使界中级存有者(aeons)而获得的奥秘的知识密码中。
   2. 另一些人认为, 生活方式是得就恩的关键。 在此书中, 假教导者强调一种以实行禁欲的做法为属灵确据的生活方式(参阅 2:16-23)。

E. 一些有用的参考书:

《诺斯底宗教》*The Gnostic Religion* 作者Hans Jonas, 由Beacon Press出版

《诺斯底教近书》*The Gnostic Scriptures*作者 Bentley Layton, Anchor Bible Reference Library

《新约背景字典》*The Dictionary of New Testament Background*, IVP, "诺斯底主义"第. 414-417页

第一读经周期（请参阅第vi 页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。 我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。 你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。 绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以, 一次性看完整卷本经书, 自己概述主题并用简单的句子表达该主题（请参阅第vi 页）：

1. 整本书的主题；

2. 文献类型（流派）；

第二读经周期（请参阅第vi-vii 页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。 我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。 你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。 绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以, 再一次性通读整卷本经书一遍. 自己概述主题并用简单的句子表达该主题：

1. 第一文献单元的主题；

2. 第二文献单元的主题；

3. 第三文献单元的主题；

4. 第四文献单元的主题；

5. 等等

歌罗西书一章

现代翻译的段落划分[1]

联合圣经公会 UBS4	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
救恩	问安	救恩	救恩	致词
1:1-2	1:1	1:1	1:1	1:1-2
	1:2a	1:2a	1:2a	
	1:2b	1:2b	1:2b	
保罗为歌罗西教会向神献上感恩	他们在基督里的信心	感恩和代求	感恩的祷告	感恩和祷告
1:3-8	1:3-8	1:3-8	1:3-8	1:3-8
基督的位格和工作	基督的卓越			
1:9-20	1:9-18	1:9-14	1:9-14	1:9-12
		耶稣的至高地位	基督的位格和工作	基督在一切被造的之上
	在基督里和好	1:15-20	1:15-20	1:15-20
	1:19-23			歌罗西教会的会众在福音中有份
1:21-23		1:21-23	1:21-23	1:21-23
保罗为教会的事工	基督代替偿还我们的罪	保罗对歌罗西教会的关心	保罗服侍教会的事工	保罗服侍外邦人的事工
		(1:24-2:7)	(1:24-2:7)	
1:24-2:5	1:24-29	1:24-2:5	1:24-2:3	1:24-29

第三读经周期（请参阅第vii 页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽

[1]虽然段落划分不是受到圣灵感动，但是它们却是理解和遵守原作者意图的关键。 各现代翻译都划分为段落并进行了总结。各段都有一个中心主题、真理、或者思想。各版本都用自己独特的方式来概括该主题。如果阅读经文的话，就要看翻译是否适合自己理解该主题和句子划分。
在各章，我们必须首先阅读圣经，并且努力辨别其主题（段落），而后与现代版本比较我们所理解的内容。 只有当我们通过按照原作者的逻辑和介绍来理解其意图，才能真正理解圣经。 只有当原作者受到圣灵感动，否则读者无权改变或者更改任何信息。 圣经读者有责任将受到圣灵启示的真理应用到日常生活当中。
注意所有术语和缩写词都以附录 1、附录 2、以及附录 3 进行了解释。

然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段

2. 第二段

3. 第三段

4. 等等

歌罗西书1:1-29

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:1-2** （中文为和合本译文）
1:1 **奉神旨意，作基督耶稣使徒的保罗，和兄弟提摩太，**
1:2 **写信给歌罗西的圣徒，在基督里有忠心的弟兄。愿恩惠平安，从神我们的父，归与你们。**

1:1 "保罗" 塔尔苏斯的扫罗第一次被称为保罗是在使徒行传3:9。 据说可能大多数离散的犹太人都有两个名字—— 一个希伯来语名字和一个希腊语名字。 如果真是如此, 那可能扫罗的父母当时就给他起了这个名字, 但为什么"保罗"突然出现在使徒行传13章? 可能是因为: (1) 别人开始用这个名字称呼他，或者是(2) 可能是他用"小"字来称呼他自己，希腊名*Paulos* 就是"小" 的意思。有些学说阐述他的希腊名的来源: (1) 二世纪的传统, 取自源于帖萨罗尼加的未列入圣经目录的典籍*<<保罗和圣特克拉>>(Paul and Thekla)*, 保罗很矮、胖、秃、短腿、有浓密的眼睫毛和凸突的双眸, 可能是他名字的来源； (2)有保罗声称他自己是"众圣徒中最小的" 的经文, 因为他曾经迫害教会(使徒行9:1-2)(参阅 哥林多前书 15:9; 以弗所书3:8; 提摩太前书 1:15)。有些人把他声称的"最小的"作为他为自己选的称呼， 但是这种说法似乎不通, 因为在其他经书中, 如加拉太书中, 保罗强调了他的独立和耶路撒冷十二使徒的平等(参阅 哥林多后书11:5; 12:11;15：10)。

■ **"(一名)使徒"** 这是从希腊词"差遣" (*apostellō*)而来。耶稣特别挑选了12个人与能与他有特别的亲近相处, 这些人被称为"使徒"(参见路加福音 6:13)。这个词也经常被用来也表示耶稣是被父神差遣而来(参阅 马太福音10:40; 15:24;马可福音9:37;路加福音 9:48; 约翰福音 4:34; 5:24, 30, 36, 37, 38; 6:29,38,39,40,57; 7:29; 8:42; 10:36; 11:42; 17:3, 8,18,21,23,25; 20:21)。在犹太渊源中, 一名使徒通常含有被作为另外一人的官方代表正式派遣的意思, 近似于"大使" (参阅哥林多后书 5:20)。

■ **"基督"** 这是希腊语与希伯来语的 "*弥撒亚,*" 同等, 意思是"被恩膏者"。 它的含义是指 "被神特别为特定工作而拣选和预备的人"。 在旧约都是指三组有领袖地位的人: 祭祀、 君王和先知， 这三种职位都在耶稣身上应验了(参阅 希伯来书 1:2-3)。

■ **"耶稣"** 是希伯来名意思是"耶和华拯救YHWH saves"； "耶和华是拯救YHWH is

salvation," "耶和华带来拯救YHWH brings salvation"。 它和旧约的"约书亚" 是一样的意思。 "耶稣"源于希伯来语"拯救" "*hosea*,"一词, 是神的盟约名"耶和华"的后缀语。这是由神借着天使指定的名字 (参阅 马太福音1:21)。

■ **"奉神旨意"**这个介绍短语也被使用在哥林多前书 1:1; 林后 1:1;以弗所书. 1:1和提摩太后书1:1节中。 保罗深信神拣选了他成为一名使徒。 他的这个特殊的呼召感从他在大马士革路上的悔改归入主时就开始了 (参阅 使徒行传9:1-22;23:3-16; 26:9-18)。此开场白使用了一些强调保罗的对于自己神赋予的权柄的理解的词语和观念。

■ **"兄弟提摩太 "** 他名字的意思是"荣耀上帝的人" 或 "上帝的荣耀"。他的母亲为犹太人(参阅 使徒行传16:1-17:14; 18:5-19:22; 20:4; 罗马书 16:21; 哥林多前书 4:17; 16:10; 哥林多后书 1:1,19; 腓立比书 1:2; 2:19; 加拉太书 1:1; 腓利门书 4节; 及提摩太前后书)。在保罗的多封书信中都有提到他 (参阅 哥林多后书1:1; 腓 1:1; 帖撒罗尼迦前书 1:1; 帖撒罗尼迦后书1:1 和腓利门书)。 但这并不代表他和保罗合写了这些书信, 而只是讲到他的同在和送出他的问安。 提摩太也可能和西拉、推基古一样充当保罗的抄写员。

■ **1:2 "圣徒"** "圣徒" (*hagioi*) 一词在神学上和旧约的"圣洁" (*kadosh*) 相关联, 含义是"为了神的工而分别为圣的" (参阅 哥林多前书1:2; 哥林多后书1:1; 罗马书1:1; 以弗所书 1:1; 腓立比书 1:1)。 在新约中都已英文复数形式出现, 仅有腓立比书4:21是唯一一次例外; 但即使是那节经文, 这个词也是被用作以众人为背景。 被拯救就是加入到以信心为盟约的团体, 与其它信徒成为主内的一家人。神的子民因着在耶稣里的公义而成为圣洁的(参阅 罗马书. 4和哥林多后书5:21)。

神定意让他们过圣洁的生活(参阅 1:22; 3:12; 以弗所书 1:4; 2:10; 4:1; 5:27; 彼得前书. 1:16)。信徒们被称为圣洁 (以享有职分上的成圣)并蒙召要过圣洁的生活 (过程上渐进式的成圣)。

专题: 圣徒

这是个希腊词与希伯来语的*kadash*等同,它的基本意思是把某人、某物或某地为耶和华的专用特别的分别出来。 它传达出了英语中"神圣"的概念，耶和华是以**他**是永恒存在的灵的本质和完美无瑕的道德品格和人类区别开来。**他**是一切万物被衡量和审判的标准。**他**是超然卓越的、 圣洁的、三位一体的。

神创造人, 是为了和人享有关系。但是人的堕落(创世纪 3)导致神和罪性的人之间在关系上和道德上存在着隔阂。 但神却选择要恢复**他**所创造的有知觉的人类; 因此, **他**呼召**他**的子民成为"圣洁" (参阅 利未记11:44; 19:2;20:7,26; 21:8)。 凭借信心耶和华的子民能享有和**他**得以修复的关系, 并因着在**他**里面的盟约的地位成为圣洁。但还要过于蒙召相称的圣洁生活(参阅 马太福音 5:48)。

基督徒能过圣洁的生活, 这是因为, 凭借耶稣的生命和工作我们以完全被接受认可, 我们的罪已得赦免, 而且我们的思想和心里还有圣灵的同在。 这就形成了辩证矛盾的以下情况:

1. 我们已经凭借耶稣的公义进入我们里面成为圣洁。

2. 我们因着里面的圣灵的同在被呼召在生活中要圣洁。

基督徒是"圣徒" (*hagioi*) 是因为我们的生命里有： (1) 圣洁的那一位(圣父)的美意的同在; (2) 圣子(耶稣)的工作的同在; 和 (3) 圣灵的同在。

新约中的圣徒都是指英文的**复数** (唯独腓立比书 4:12除外, 但即使是那节经文, 这个词在语境中也是被用作复数)。 被拯救就是加入到一个大家庭、一个身体、一座灵宫! 圣经的真理是从个人的接受开始的，逐渐进入众人互动的关系。 我们每个人都各自享有恩赐(参阅见 林前. 12:11), 以便配搭促进教会健康、良好地发展 (参阅林前 12:7)。我们得救是为了服侍! 这样我们整个的主内大家庭才能都有圣洁的品格!

■ **"忠心的兄弟"** 在一卷旨在反驳异端假教训的经书中, 被获称有这样的资格是意义重大的!! 保罗相信歌罗西教会还是在保罗领受的, 以巴弗领受的还有教会自身领受的耶稣基督的福音上持守忠心的。

"忠心 faith," "信靠 trust" 和 "相信 believe" 都有相同的希腊语词根 *pistis* (名词) 和 *pisteuō* (动词)。 此词最主要的还是强调神的信实, 而不是人们的诚挚积极的回应。 基督徒必须要接受和相信神的信实的品质和永恒的应许。关键是信徒的信心本身, 而不是他的信心强度 (参阅 马太福音 17:20; 路加福音 17:6)。 基督教就是用带有主动性的悔改的信心, 以一种把生命建立在这信心上的生活方式来回应神。这信心参入到我们的一系列的抉择中—悔改、相信、 顺服、 和忍耐。 神的信实也再现在**他**的儿女中， 再次强调神的形象(参阅创世纪 1:26-27) 是可以重建的并且能和**他**享有亲密的关系的!

■ **"在基督里"** 这是一个语法结构, 叫做(范围)位置格词, 这是保罗最喜欢用的描述基督徒的表述方法。 作为信徒, 我们必须住在基督里, 并努力保持常在**他**里面(参阅 徒 17:28)! **他**是我们一切属灵祝福的源泉! 保罗共有64次使用了这个词组 ("在基督里," "在**他**里," "在**他**的爱子里")。 请参阅 以弗所书 1:4

■ **"愿恩惠平安归与你们"** 在希腊书信中一般形容救恩就用这个词"greeting" (*charein*, 参见.徒 15:23; 23:36; 雅各书 1:1)。 保罗匠心独具地把这个词基督化使用成"恩惠" (*charis*), 并且在发音上也颇为近似(grace- greeting)。很多人猜测保罗把希腊语的恩惠和希伯来语的恩惠和平安(*shalom*)混合成一词使用, 虽然这种想法不错, 但对这个典型的保罗式的介绍语可能太偏译解经了(参阅 罗马书 1:7;林前. 1:3;林后. 1:2; 腓立比书1:2; 和腓利门书 3)。

"恩惠" 是一个表达神的慈爱、怜恤的品格的特殊词。人们是因着神的本性, 而不是人的本性, 才和神享有修复了的关系。 神是有怜悯、有恩典、充满饶恕、不易发怒、 且有丰盛慈爱的。正因着**他**这样的伟大, 我们坠落的人类才有了唯一的希望 (参阅 出埃及记 34:6-7; 尼希米记9:17; 诗篇103:8-14; 约珥书 2:13; 弥迦书. 6:18-20)!

基督教的信仰是扎根于神的永不改变的品格(参阅 玛拉基书3:6; 雅各书 1:17)和耶稣基督已完成的工作(参阅 马可福音10:45; 林后 5:21) 以及圣灵的工作上的 (参阅 约翰福音14:25-26; 16:7-15)。

"平安" 是由于了解神的品格和圣经的应许而产生的结果(参见 约翰福音14:27; 16:33)。 平安是一种内在的喜乐和不受外在环境、分裂性的假教训或是逼迫而改变的稳定状态 (参阅 腓立比书. 4:7; 歌罗西书3:15)。

■ **“神我们的父”** 出现在古时的安色尔体的希腊手稿中.B, D, K, 古拉丁文文圣经, 伯西托本《圣经》(即古叙利亚文《圣经》) 和古埃及的版本中。

此词的原希腊文在俄利根 (或译奥利金Origen) 和圣克里索斯托 (“金口圣约翰Chrysostom)的手稿中都被使用א, A, C, G 还增加了 “我们的主耶稣基督”。

这个词出现在第三节。 它是保罗祷告中常引用的词语 (参见 罗 1:7; 林前 1:3; 林后 1:2; 加 1:3;弗 1:2; 腓 1:2; 帖后 1:2; 提前 1:2; 提后 1:2 和 多1:4)。

“父” 这里并不是指传宗接代意义上的父子或是按年代排序的长次, 而是强调亲密的家人关系。 神选择用家庭关系来定义他和人的关系 (参见 何2-3章, 神作为怜悯的忠实的爱人出现,在11章 他又以充满慈爱的父母的样式出现)。

启示的神性并不是希腊哲学的原动力或者出发点,但却是耶稣基督的父的本质。圣经并不是人的自我推理的哲学, 而是神的自身显现。这种启示并不是靠人的分析推理就能发现的。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文 1:3-8（中文为和合本译文）
3 我们感谢神我们主耶稣基督的父，常常为你们祷告。
4 因听见你们在基督耶稣里的信心，并向众圣徒的爱心。
5 是为那给你们存在天上的盼望。这盼望就是你们从前在福音真理的道上所听见的。
6 这福音传到你们那里，也传到普天之下，并且结果增长，如同在你们中间，自从你们听见福音，真知道神恩惠的日子一样。
7 正如你们从我们所亲爱，一同作仆人的以巴弗所学的。他为我们（有古卷作你们）作了基督忠心的执事。
8 也把你们因圣灵所存的爱心告诉了我们。

1:3-8 经文 3-8节在希腊语原文中为一整句.代表是持续不断的感恩祷告。

1:3 “感谢” “感谢” 是这卷书信中循环出现的主题 (参阅 1:12; 2:7; 3:15; 4:2), 就像腓立比书中反复出现多次的“喜乐” 一词。 记住保罗当时是被囚禁在罗马的监狱中, 而且歌罗西教会也在度过一段艰难岁月。 参见 专题:4:2 感恩

■ **“主”** “主” (kurios) 这个词可以用作范用也可以是特指的神学术语。 它可以指“先生” (“Mister” “sir”)(参见 约 4:11,15,19,49; 5:7; 12:21; 20:15), “主人” (“Master” “owner”) 丈夫（“husband”） 或是“主”“the full God-man” (例如 约 4:1; 6:34,68; 11:2,3,12,21,27,34,39)。

约翰福音9:36 和 9:38这两处就是一个在同一语境下使用两种不同用法的范例。旧约中使用的这个术语(adon) 来源于犹太拉比不愿宣称神的立约名 YHWH（耶和华, 这是个希伯来语动词“to be”的使役词 (参阅 出3:14).。 拉比们害怕他们会触犯 “你们不可妄称神的名”的诫命 (参阅 出20:7, 申 5:11)。 他们以为只要不读这个词，他们就不会是妄称了。所以, 他们替换了这个含有和希腊语*Kurios* (主)意思相近的希伯来语*adon*。新约的作者们使用这个词来描述基督的完全神性。 “耶稣是主”这个短语是对信仰的公开宣告也是早期教会的洗礼用语(参见 罗10:9-13; 林前 12:3; 腓2:11)。

■ **“常常祷告”** “常常”在语法上可以接“祷告” (参考 圣经版本NASB, NKJV, NJB) 或

“感恩” (参考 圣经版本 NRSV, TEV)。 祷告和感恩在保罗的神学和应用中是紧密相连的。 保罗为他人代求(参阅 1:9; 弗 1:16) 也请人为他代祷 (参阅 4:3; 弗6:18; 帖前5:25)。 参阅专题: 4: 3. 代祷

1:4 “因听见” 这是个复数代名词, 指的是保罗和他的宣教团队(参见 1: 7)。 他们从教会的创始人以巴弗那里听到有关会众的信心和假教训的问题(参见. 1:7,8)。

1:4-5 “信…爱…望” 这是保罗最喜欢用的三字神学词组 (参阅 罗. 5:2-5; 林前. 13:13; 加 5:5-6; 弗. 4:2-5; 帖前. 1:3; 5:8)。 它表达了信徒因着信(faith)享有现在的信心及未来的成就(望)。 我们应该每天用爱心活出这样的信心来!

1:4 “你们的信心” 这个术语 (*pistis*) 可能有三个特别的内涵。 它的旧约背景的意思是“信实” 或 “信靠”。 所以, 它用于描述遵守神旨意的基督徒。 它被用于基督徒相信或接受神在耶稣里给的白得的赦罪。 最后,它用作集合名词来表达关于耶稣的真理或是基督教学说(比如“信从” 参阅 徒 6:7 和 犹 3 & 20)。在有些经文中很难辨别它的具体意义。

■ **“在基督耶稣里”**保罗常用的用于信心的前置词是“在into” (*eis*) 基督里, 它有把耶稣说成为一个人的信心的对象, 但在此处使用的介词是“in” *(en,)*， 它指耶稣为存在的主宰(参阅 1:2; 徒17:28)。

■ **“并向众圣徒的爱心”** 我们对神的信心是同过对他人的爱心表现出来的, 尤其是信主的家庭(参阅 加 6:10)。 在假教导者提倡的排他性的异端迷惑的背景下, “众”这个词的使用非常重要。 “圣徒” 参阅 专题1:2

1:5 “盼望” 保罗在几处不同的但又意思相关联的语境中使用这个词。 通常这个词都和基督徒的信心的成就有关。 它可以用来表示荣耀、永生、最终救恩、 耶稣再来、等等。. 成就是肯定的, 但时间是未知不可测的。 盼望经常和“信” 和 “爱”一起使用 (参阅罗5:2-5; 林前.13:13; 加5:5-6; 弗. 4:2-5; 帖前1:3; 5:8)。

专题: 盼望

保罗在几处意思相关联的语境中使用这个词。 通常这个词都和基督徒的信心的成就有关(参阅提前1:1)。 它可以用来表示荣耀、永生、 最终救恩、耶稣再来, 等等。 成就是肯定的, 但时间是未知不可测的。

1. 基督再来 (参阅 加5:5; 弗. 1:18; 4:4; 多2:13)
2. 耶稣是我们的盼望 (参阅 提前1:1)
3. 信徒被带到神前 (参阅 西1:22-23; 帖前2:19)
4. 天上的盼望 (参阅 西1:5)
5. 最终救恩 (参阅 帖前4:13)
6. 神的荣耀 (参阅 罗5:2; 林后. 3:7-12;西1:27)

7. 外邦人在基督里得救恩((参阅 西1:27)
8. 得救的确据 (参阅 帖前5:8-9)
9. 永生 (参阅. 多1:2; 3:7)
10. 受造之物被赎回 (参阅 罗8:20-22)
11. 得儿子名分的盼望 (参阅 罗8:23-25)
12. 对神的称呼 (参阅 罗15:13)
13. 旧约对新约信徒的引导 (参阅 罗15:4)

■ "**天上的盼望**" 这是个比喻, 指信徒的盼望有神的庇护(参阅 提后 4:8; 彼前 1:4)。假的教导者不会影响信徒的救恩的成就(盼望)。

■ "**你们从前所听见的**" 这是复合词的简单过去陈述主动, "听" 和 "曾" , 这是指歌罗西教会的会众曾听到过以巴弗传讲的福音，而且他们也因信心作出了回应。 信徒必须要听、回应、遵从、和持守信仰。

■ "**福音真理的道**" 这个短语可有以下几种理解: (1) 他们通过福音的传扬听到真理; (2) 他们只是短暂听过福音; 或者 (3) 最终认识到福音是真理。 参见 专题: 保罗书信中的真理 弗1:13

1:6 "普天之下" 指希腊罗马帝国。 这是新约中典型的夸张法。 希腊语 (kosmos) 有几种用法,它可指(1) 地球; (2) 地球表面居住的人类; 或 (3) 使人坠落脱离神的人类的哲学、政府、教育、宗教体系。

专题: 保罗使用的 KOSMOS

保罗使用*kosmos*的不同方式：
1. 所有有秩序的被造物 (参阅 罗1:20; 弗 1:4; 林前3:22; 8:4,5)
2. 地球 (参阅 林后1:17; 弗1:10; 西1:20; 提前1:15; 3:16; 6:7)
3. 人 (参阅 1:27-28; 4:9,13;罗3:6,19; 11:15; 林后 5:19;西1:6)
4. 人脱离神行事(参阅1:20-21; 2:12; 3:19; 11:32;加 4:3; 弗. 2:2,12; 腓. 2:15; 西2:8, 20-24)。它的使用和约翰相似(例如. 约1 2:15-17)。
5. 现有的世界组织结构 (参阅7:29-31; 加. 6:14, 近似腓3:4-9保罗描述犹太教的组织结构的经文)。
6. 有些地方的使用是重叠了上述几种意思, 很难把每处都归类。 这个术语同保罗思想中的其他词汇一样。必须结合语境理解, 而不能在脑海中妄下定论。 保罗的术语学不是一成不变的 (参阅 James Stewart 所著的<<*基督中人*>> （*A Man in Christ*）)。

他并非试图创建一个系统的神学体系, 而是宣扬改变万事的基督!

■ **"结果增长"** 这个术语为现在分词。 前个词组是关身语态, 后个词组是被动语态。但在这个语境里, 没有任何暗示这两处词组存在神学上的区别， 结果就是繁衍的象征 (参阅太. 13:1-23; 约 15:16;加. 5:22-23; 雅2:14-26)。

■**"知道"**
NASB "understood"
NKJV "knew"
NRSV "comprehend"
TEV "came to know"
NJB "recognized"

这是希腊语*epignōskō*的加强语气的简单过去陈述主动， 意思是"根据经验有全面了解" 歌罗西教会接受了福音, 既是接受了人(耶稣)又是接受了真理，(结合希伯来语和希腊语"知道know"的意思)。 这是保罗对假教导者误导的强调人的知识的反驳 (参阅1:9, 10)。

"真知道神恩惠" 这是指基督耶稣的福音。 神性和神的本质在这福音中得以对人最终和最完全的展现。希腊语"恩惠" (*charis*)出现在共通希腊文(200 公元前-公元 200) 和 希腊文《旧约圣经》(公元前250-100年)中， 它有不同的意思—魅力、美丽、优雅、获得认可、益处、 喜爱、或是供给。 这个词在新约中主要是用作和堕落的人修复关系的、让人变为公义的三位一体的神的怜悯和人们不配得的、无限大爱(参阅. 弗4:4-7)。它旨在强调给予者(神)的价值,而不是接受者（人)。 神给予满足我们一切的需要! 人所要做的就仅是回应 (参阅. 弗2:8-9)!

1:7 "以巴弗" (参阅. 4:12-13; 门 23)。 他是三个位处路卡斯河山谷教会的创始人(歌罗西、希拉波立、和老底嘉), 也是保罗的代表 (参见第7节)。 可能是保罗在以弗所时带领他信主的(参见 徒19:10)。他的名字是以巴弗提的简称，与古希腊神话的女神阿佛洛狄忒（Aphrodite）有关。在腓2:25; 4:18节中提到另一个叫此名字的人。 但那个人是不同地域的。

■ **"为我们作基督忠心的执事"**
NASB "a faithful servant of Christ on our behalf"
NKJV, NRSV "of a faithful minister of Christ on your behalf"
TEV "Christ's faithful worker on our behalf"
NJB "A trustworthy deputy for us as Christ's servant"

古希腊的手稿出现各种不同的代名词。 有的用 "我们" 还有的用 "你们"。"我们"似乎是上下文中最合适的, 因为在早期希腊的手稿P46, א*, A, B, D*, F, 和 G.中有发现。 但是联合圣经公会却觉得"你们" 更确切，因为它出现在早期的教父作品和拉丁语亚拉姆语 和科普特的版本中 (参阅 Bruce M. Metzger所著的 《希腊语新约圣经的研习注释》(*Textual Commentary on the Greek New Testament*）一书中的 619-620页）。

1:8 "因圣灵所存的爱心" 另人颇为意外的是，这里是整卷书唯一一处特指圣灵的地方，或许在1: 9 "充满"和 3:16 "居住" 有所暗指。 圣灵所存的爱心的对象可能是 (1) 别的基督徒; (2)保罗和他的宣教团队; (3) 以巴弗; 或(4) 上述所有的及所有迷失的人群。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文1:9-14(中文为和合本译文)
9 因此，我们自从听见的日子，也就为你们不住地祷告祈求，愿你们在一切属灵的智慧悟性上，满心知道神的旨意。
10 好叫你们行事为人对得起主，凡事蒙他喜悦，在一切善事上结果子，渐渐的多知道神。
11 照他荣耀的权能，得以在各样的力上加力，好叫你们凡事欢欢喜喜地忍耐宽容。
12 又感谢父，叫我们能与众圣徒在光明中同得基业。
13 他救了我们脱离黑暗的权势，把我们迁到他爱子的国里。
14 我们在爱子里得蒙救赎，罪过得以赦免。

1:9-20在希腊语原文中是一整句。9-12节是保罗为教会会众的代祷。15-18节可能是引用的早期的基督教赞美诗或者是宣告词(参阅.腓2:6-11,提前.3:16,提后,2:11-12)。这是保罗的书信中最佳的基督学宣告。

1:9 "听见" 此教会并不是保罗创建的,他自己也不认识任何会众。他是从教会创立者以巴弗那里听说他们的信心和爱心的(参阅1:7-8)。

■ "**我们为你们不住地祷告祈求**" 参阅专题: 4:3.代祷

■ **"(你们)满心知道"** 这是个简单过去被动虚拟语气。 基督徒是不能自己满心知道的,但他们必须允许圣灵进入并与圣灵同工(参阅弗5:18)。"满心知道"是9-12节的主要动词。这是保罗代表歌罗西教会向神祈求的两项内容中的第一项。另一项是好叫他们行事为人对得起主(第10节)。注意, 他把知道神的知识和活出基督化的生活联在一起(参阅弗4:1,17;5:2,15)。信心若没有行为是死的(参阅雅2:14-26)。

■ **"知道神的旨意"** 这里的知道(*epignōskō*,参见 6 节)是指福音。福音既是要相信真理的身体也是要接受救赎主。福音既是要接受一个人(耶稣)又是要加入到一个身体（教会）中。神的旨意是要个人回应那"一切属灵的智慧和悟性"要达到的目标---基督。这节经文也是对假教训的回击。这是依据：(1)保罗使用的"满心知道"(*plerōma*), 这个词是诺斯底主义中常用的；(2)他们强调的特殊奥秘知识。在保罗看来, 所有的丰盛和知识都在基督中。**他**是神的智慧(*sophia,*参阅 1:28;2:3,23;3:16;4:5;弗.1:8,17;3:10)和集中所有真理的化身(*sunesis,*参阅 2:2)。

1:10 "行事为人对得起主" 这是简单过去主动不定式。它是由四个现在分词组成(参阅10-12节)。它们描述了行事为人对得起(参阅.2:6;3:7;4:5;弗.2:10;4:1,17;5:2,15;帖前.2:12;4:1)。神的旨意是要**他**的儿女在每日生活中活出**他**的样式。

■ **"在一切善事上结果子"** 这是四组现在分词中的第一个, 它描述了行事为人对得起主(参阅10-12节)。

神的旨意是要每个基督徒都过合神心意的生活。人们的道德上的生活改变是恢复神形象一个力证!它可以架起一座福音的桥梁。它可以反映出我们的、新的、成为天家成员的品格并展现出我们的天父--上帝。圣经的救恩是白得的, 它带来的结果就是新的不同的生活(参见太.13;弗.2:8-9,10)。

■ **“渐渐的多知道神”** 这是四组现在分词中的第二个。这是知识(*epignōskō,)*的语气强的复合词(参见9,10节;3:10;弗.1:17;4:13)。基督徒要不断地在福音知识上长进并活出圣经教导的生活。.

1:11 “力上加力” 这是四组现在分词中的第三个, 意思是“被赋予所有的力量”。
同就恩一样,基督化的生活也是神的恩赐, 不是靠人孤立地、挣扎地立志要过属神的得胜生活(参阅加3:1-3)。

基督徒必须顺服圣灵的带领, 才能过有力的合神心意的得胜生活(参阅弗5:18)。这个词指超自然的力量(参阅弗1:19;腓4:13)。

.

■ **“照他荣耀的权能”** 这个短语就描写了基督徒如何能”力上加力”。他们必须要顺服神的圣灵, 因为活力、能力、荣耀都来自于**他**!

■ **“忍耐宽容”** 有些人质疑这里是不是同义重复。它们的焦点略有不同：宽容(hupomonē)是指持久忍耐,坚持；忍耐(makrothumia)是指对苦难和邪恶的持久忍耐。

它们都是保罗经常给出的劝告(参阅林后6:4,6;提后3:10)。基督徒只有借着神赐的力量才能做到。这个词常用于描述神对待坠落的人(参阅罗2:4;9:22;林前6:6)的方式和已被赎回的人也应如此对待彼此(参阅加5:22-23;弗4:2;西3:12).。

■ **“欢欢喜喜地”** 这个词在语法上和11节(NKJV)或12节(NASB,NRSV,TEV,NJB)有联系。.

1:12 “感谢” 这10-12节中是四组现在分词中的最后一个。它描述了感恩是行事为人对得起主(参阅3:17;弗.5:20;帖前5:18)。感恩是被圣灵充满的合神心意的生活的一种表现。

■ **“(感谢)父”** 基督徒们应谨记新约是关注圣子的事工,并不应降低对那位品格和恩慈都浇灌在耶稣里的圣父的赞美。**他**是圣子的差派者,是**他**能力的源泉(参阅弗.1:3-14和15-23)。

这个词在希腊手稿中以不同的形式出现。但是,这个版本是和古希腊手稿P61,A,C,D,K和P及拉丁文圣经通行本圣经相吻合的。这些不同的版本,通常实际上都不影响原文的可靠真实性。

■**“能”**
NASB, NKJV“qualified”
NRSV“enabled”
TEV“has made you fit”
NJB“has made you able”

这个词仅出现在此处和林后3:5-6(这个形容词用在2:16;3:5和提后2:2)节中。神使我们：(1)通过在基督里得公义（称义和职分上的成圣)(2)通过在我们里面塑造基督的样式（过程上渐进式的成圣）能与众圣徒在光明中同得基业。

■ **“我们”** 在古希腊的原文中有分别使用“我们”和“你们”。在这可能是由抄写员写成“你们”好与13节相符。.

■**“得基业”** 基业的字面意义是”份额”。在旧约中神应许亚伯拉罕土地和后嗣(参见创.12:12)。旧约应许主要是集中在土地方面:新约则是集中在后嗣方面。.在旧约中,神把巴勒斯坦地作为族业赐给雅各的后裔,但不包括利未人,因为神特别拣选他们担任特殊的职位(参阅民4:45)。他们能得着神作为基业(参阅民18:24)。从某种意义上讲,所有的旧约的神的子民都是祭司(出19:4-6)。他们被选为祭司的国度，把整个世界带到神面前。新约里说的神的子民就就是旧约中说的祭司(彼前2:5,9;启1:6)。像利未人一样,我们今天的圣徒也能得着神作为基业。

■ **“众圣徒”** 参见专题2

■ **“在光明中”** 这可能是指(1)道德声明(参见约3:19),或者(2)是一个耶稣的样式对比邪恶样式的声明(参阅弗6:12;徒26:18)。

1:13-14 这两节经文是后面15-20节的伟大的基督学教义的转折。

1:13 “他救了我们” 这个简单过去关身(相异动词)陈述语气。在这里有拯救的意思(NRSV,TEV,NJB)。

■ **“脱离黑暗的权势”** 实际上是“黑暗权势(“authority *exousia*)”(参阅1:12;路22:53)。NJB版本为“黑暗权势”。通常光明和黑暗被用来表现善的和恶的两种灵界(参阅约3:19-21)。
保罗在歌罗西书中多次使用此词(参阅1:13,16;2:10,15)。

■ **“迁到”** 字面意思是“迁移”或“搬离”。在这节经文中的动词都是简单过去式。因为这些是神已经为信徒完成的了。

■ **“国”** 耶稣是把这个词用于带有将来成就的现在的现实来使用的。这里的语境本身是强调了基督徒已经在基督里得的基业(参阅.弗2:5-6)!
保罗并不是完全用的耶稣的原词“神的国”通常可能是因为外邦人无法明白这个非常犹太化的概念。

■ **“他爱子”** 神在耶稣的受洗和变相时就把这个称谓给了**他**(参阅太3:17;17:5)。耶稣是**他**的独子(*monogenēs*参阅约1:18,3:16,18;约翰一书4:9)。基督徒借着**他**成为神的儿女。

1:14 “我们在爱子里得蒙” 这是现在式陈述主动。在基督里信徒也有并会继续享有神的家人的祝福。

■ **“救赎”** 这可能是旧约的(*paduh*,““使得自由”或“赎回”)的暗喻和目标。“使得自由”是指借着亲人的媒介[*go’el*]。耶稣把我们从罪的奴役中赎回来(参阅赛53:11-12;可10:45;弗1:7)。救赎是已经现有的(参阅弗1:7)和将来完全成就的(参阅弗4:30)。

专题：救赎/赎回

I.旧约
A.有两个希伯来法律术语表达了这个概念:
1 *Gaal*,这个词的基本意思是通过付重价"使释放"。这个词的另一个形式，*go'el*，为这个概念补充了调解者（一个私人的中保），通常是一个家庭成员（即亲属救赎者）这样的含义。有权购买东西、动物、土地（参阅利25,27）或亲属（参路4:15；赛29:22）的文化内涵在神学上被转换为耶和华救赎以色列出埃及(参阅出.6:6;15:13;诗.74:2;77;15;耶.31:11)的意思。神成为"救赎主"(参阅伯19:25;诗19:14;78:35;箴23:1;赛41:14; 43:14; 44:6,24; 47:4; 48:17; 49:7,26; 54:5,8; 59:20; 60:16; 63:16; 耶50:34)。
2 *Padah*,它的基本含义是"去释放"或"去拯救"：
a.救赎头生长子, 出13:13,14民18:15-17
b.身体的救赎和灵里的救赎进行对比, 诗49:7,8,15
c.耶和华将以色列从他们的罪和忤逆中赎回, 诗130:7-8
B.这个神学概念包含三方面:
1.获救的需求、捆绑、丧失、监禁是存在的
a.身体上的
b.社会生活上的
c.灵里的(参阅诗130:8)
2.必须付重价换取释放,恢复和自由.
a.对以色利(参阅申7:8)
b.对个人(参阅伯19:25-27;33:28)
3.必须有人作为媒介或中保,在*gaal*里这个人通常是指家人或近亲(如.*go'el*)。
4.耶和华经常用家庭称呼表述**他**自己：
a父亲
b丈夫
c近亲
救赎因着耶和华的通过(耶稣)的介入得以保障完成的, **他**付了重价, 使救赎得以成就。

II.新约
A.词神学概念通过以下词语得以表达
1.*Agorazō*(参阅林前.6:20;7:23;彼后.2:1;启5:9;14:34).这是个贸易用词反映了花钱买某物。我们的生命不是自己的掌控, 而是耶稣宝血重价赎回的, 我们是属基督的。
2.*Exagorazō*(参阅加3:13;4:5;弗5:16;西4:5)。这也是个贸易用词。它反映了耶稣代替了我们受死。耶稣承担了一个以行为为基准的律法(如摩西律法)的咒诅, 而这样的律法是人永远都无法完全的。**他**为我们所有的人承担了咒诅(参阅申21:23)! 神的公义、慈爱和饶恕并接受我们，以及赐予我们得享永生的方式统统都融在耶稣里面!
3.*Luō*,"使自由"
a.*Lutron*,"付重价"(参阅太20:28;可10:45)。 这是耶稣亲口使用的有关**他**来的目的的强有力的字眼。**他**来是为了通过担当**他**没有的罪来救赎我们所有的罪人! (参阅 约1:29)
b.*Lutroō*,"使释放"

(1)赎回以色列，路24:21

(2)他舍了自己要赎我们脱离一切的罪，洁净我们 多2:14

(3)无瑕疵、无玷污的替罪羔羊,彼前1:18-19

c.Lutrōsis,“救赎、释放或解放”

(1)撒迦利亚有关耶稣的预言，路1:68

(2)亚拿为耶稣称谢神，路2:38

(3)耶稣耶稣一次献上的更美之祭，来9:12

4.*Apolytrōsis*

a.耶稣第二次再来时的救赎(参阅徒3:19-21)

(1)路21:28

(2)罗8:23

(3)弗1:14;4:30

(4)来9:15

b.耶稣的基督的死所带来的救赎

(1)罗3:24

(2)林前1:30

(3)弗1:7

(4)西1:14

5.*Antilytron*(参阅提前2:6).这节经文非常重要(如多2:14)。它把释放和耶稣在十字架上代我们受难联系在一起。他是唯一完全满足神要求的、符合神心意的祭物；他担当了”所有人”的罪(参阅.约1:29;3:16-17;4:42;提前.2:4;4:10;多2:11;彼后3:9;约壹2:2;4:14)。

B.这个神学概念在新约中是指

1. 人被罪捆绑(参阅约8:34;罗.3:10-18;6:23).
2. 旧约的摩西律法和耶稣的登山宝训都显示出了人被罪所辖制(参阅.加3)(参阅太5-7)。人的行为成了一道死刑(参阅西2:14)。.
3. 耶稣---神无罪的羔羊，为我们的罪而来，并代我们受死(参阅约1:29;林后5:21)。我们被以重价从罪中赎回，为了是可以能服侍神(参阅罗6)。
4. 按照寓意，耶和华和耶稣都是为我们行事的“近亲”。这延续了家庭相关的比喻(如:父亲、丈夫、儿子、兄弟、近亲)。
5. 救赎的重价并不是付给撒旦的(例如：中世纪神学)，而是要让我们在基督里得着神的话语和公义以及神的慈爱和完全的预备。在十字架上，和平得以被恢复，人的叛逆得以被赦免，人类身上神的形象如今在被修复的亲密的关系中又得以完全彰显！

6.我们的救赎还有一个将来完全成就的盼望(参阅罗8:23;弗1:14;4:30)，它包括我们复活的身体和与三位一体神有形的亲密。

■ **“罪过得以赦免”** 希腊语原文中有几个词表达这个意思。这里的(*aphesis*)意思是“带走”。它也是”赎罪日”的暗喻(参阅利16)。这个代罪的山羊象征带走人的罪，这是我们从爱任纽的作品《反对异端》中的1:21:2节可以发现的。有些诺斯底的异端教导由时间和成熟等因素来辨别赦免和救赎的区别。保罗可能是在这里回击这种假教训。

在KJV版本中加入了“借着他的宝血”，这个短语在后来的并列经文以弗所书1:7节被手抄员加上了。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:15-20**（中文为和合本译文）
15. 爱子是那不能看见之神的像，是首生的，在一切被造的以先。
16. 因为万有都是靠他造的，无论是天上的，地上的，能看见的，不能看见的，或是有位的，主治的，执政的，掌权的，一概都是借着他造的，又是为他造的。
17. 他在万有之先，万有也靠他而立。
18. 他也是教会全体之首。他是元始，是从死里首先复生的，使他可以在凡事上居首位。
19. 因为父喜欢叫一切的丰盛，在他里面居住。
20. 既然借着他在十字架上所流的血，成就了和平，便借着他叫万有，无论是地上的，天上的，都与自己和好了。

1:15-20 这出色的诗句经文可能反映了早期教会的赞美诗或信经它讲的是耶稣的宇宙主宰权。

它反映了多个诺斯底词汇：”首生”、“一切的丰盛,”和类似16节中的“天使级别”的概念,它还体现了20节中的耶稣的完全人性和**他**的受死。注意“一切”共出现了七次(参见15,16[两次],17[两次],18,20)。包括耶稣的事工是涵盖了一切的，万物皆是由**他**而来。请注意代名词”**他**”和不同前置词一起使用的频率:(1)“在**他**里面,”16,17,19节;(2)“借着**他**”16和20节;(3)“为**他**”16和20节(注意这种情况也出现在弗1:3-14节中)。

1:15 "爱子是那能看见之神的像" 同样的词(*eikōn*)出现在3:10和林后4:4节中并被用在耶稣身上。相似的神学表达出现在约1:18;14:9;腓2:6;来1:3节中。希伯来书1:3用的更强的字眼(*charakter*,意思是是完全一样的代表（参见创1:26-27;5:1;9:6;林前11:7;雅3:9)。看见耶稣就是看见了神本身!

那看不见的神得以被看见了!神性在人中显现(参见约14:9)。耶稣的工作是为了在人中恢复神的形象。同理, 亚当也是借着这个第二个亚当--耶稣得以恢复(参阅罗5:12-21;腓2:6)。可能天国也会被恢复成第二个伊甸园:(1)圣经出始是神、人和动物(参阅创1-2)终结也是神和人在一个园子的场景里(暗示有动物参阅启21-22);(2)以赛亚书的11:6-9节的预言描绘了孩子和动物在一起的新时代;还有(3)新耶路撒冷降临在重建的大地（参阅彼后3:10-13;启21:2)。

■ **"首生的，在一切被造的以先"** 这是旧约中的对于耶稣的独特和至高地位的比喻:(1)拉比指出这为卓越的意思(参阅出4:22);(2)在旧约中它被作为长子是是家族的继承者和管理者使用的;(3)在诗篇89:27中它有弥赛亚的意思;(4)在箴言8:22中它指作为神创造万物的媒介、最初被造物的智慧。在这里最合适的意思应该是第(1)和第(2)的结合。

这节经文不应该被理解成(4)耶稣是最初的被造物。它可能会被诺斯底假教导者用来制造歧义, 他们教导耶稣是天使级别中的最高者, 仅次最高的上帝。所以对于这节经文的理解一定要符合其犹太旧约的语境。

耶稣是神的独特的人子(参见约:18;3:16,18;约壹4:9), 但耶稣本身也是有神性(参阅1:17;约1:1;5:18;10:30;14:9;20:28)。**他**在特定时间在伯利恒道成肉身, 为的是可以让坠落的人理解明白神(参阅约1:14,18)。

1:16 "万有都是靠他造的" 耶稣是神造万物(能看见的和看不见的,天上的和地上的)的媒介(参阅约1:3,10;罗11:36;林前,8:6;来1:2;2:10)。这是反驳诺斯底主义的灵(神)与物质(受造

物)之间的相对关系的世界观。起初是耶稣说让天地被造的(参阅.创1)。是耶稣造了人,并将生气吹在他鼻孔里，他就成了有灵的活人(参阅创.2)。

“造’这个动词在16节中出现两次。第一次是简单过去陈述被动，第二次(在希腊语中出现在句末)是现在完成式陈述被动。它的本质是耶稣是受造物的媒介,但圣父是创造的首要原因。受造物是在耶稣里in(*en*)借着through(*dia*)**他**为for(*eis*)**他**而造的!

■ **“有位的，主治的，执政的，掌权的”** 这些本是指地上的政权阶级(参阅罗13),在歌罗西书的背景下是特指假教训中的天使级别的中级存有者(*aeons*,参阅罗8:38;林前15:24;弗.1:21;3:10;6:12;西.1:16;2:10,15;彼前3:22)。古人看待世界不仅是通过影响他们的与人相处的外在得有形的变化,而且还包括灵界。我们不可能在持有依据圣经的世界观的同时否认灵界的存在。参见专题:以弗所书6:12.保罗书信中的天使.

■ **“为他”** 耶稣不仅是圣父创造天地的媒介，而且是创造的目的(参阅罗.11:36;来2:10)。

■ **1:17 “他在万有之先”** 耶稣是在万事之先的神，世上不存在没有耶稣出现的时间！(参阅约1:1-2;8:58;17:5,24;林后.8:9;腓2:6-7;西.1:17;来.10:5-7)!注意在17和18节中有加强语气作用的“**他**”(*autos*)字的使用.“**他**在万有之先”和“**他**也是教会全体之首”!

■ **万有也靠他而立.**

NASB,NRSV,

NJB“in Him all things hold together”

NKJV“in Him all things consist”

TEV“in union with him all things have their proper place”

这是个意思为“共同站立的”的含有“*syn*”（表示共同参与的意思）的复合词的现在完成式陈述主动。它的意思是“继续、忍耐、或出现”。

这就是神的预备供给的概念(参阅来1:3)。而且这是对我们每个人的! “万有”指受造物—外在的和灵里的。

耶稣是万物一切的供给者。在旧约中这表述了*Elohim*（神）的职能。

1:18 “他也是教会全体之首” 耶稣是教会的首领;所以他在教会中。这里是指普世意义的教会(参阅 弗1:22-23;4:15;5:23; 西1:18;2:9)。基督徒既是个体(参阅林前.6:19)又是集体(基督的身体作为一个整体)(参阅 林前3:16)。保罗经常把教会称为耶稣的身体(参阅 林前12:12-27)，但只在以弗所书和歌罗西书中使用了”教会之首”来称耶稣。实际上,它是万物(包括一切能力和主权)之首(参阅 弗1:22)。

■ **“他是元始“** 乍看上去似乎是天地万物的隐喻(参阅 创1:1),但在上下文中却变成了是指教会。在此语境中“元始”可能与希腊文的原始、来源有关，耶稣是新的神的子民(犹太人、希腊人、被释放的和奴役的、男人和女人)的头, 是生命的来源(参阅 3:11; 加 3:28)。**他**是新亚当(参阅 罗5:12-21)，是新的族人—基督徒的头(参阅 弗 2:11-3:13)。

■ **“从死里首先复生的”** 新约的有关复活的决定性经文是哥林多前书15章。耶稣是至高者, 是”首先复生的”, 正如**他**是天地万物之首一样(参阅 1:15; 罗 1:4; 启 1:5)。 **他**的复活是应许，也是所有信徒被复活的预示。在哥林多前书15:20和23节把耶稣称作“初熟的果子”。这与旧约的比喻相同。耶稣在一切方面都为先! **他**既是“头生的”(参阅 启 1:5)也是“初熟的果子”。

■ **“使他可以在凡事上居首位”** 这总结性的陈述类似于以弗所书1:22-23节。圣父在凡事上使圣子升高(参见 林前15:27-28)。

1:19 这节以“因为for”(*hoti*)开始。它说明神的对弥赛亚的计划：(1)神性完全在他里面显现(参见19节)和(2)在他里面一切得以和好(参见20节)。

■ **叫一切的丰盛，在他里面居住**
NASB“for all the fullness to dwell in Him”
NKJV“that in Him all the fullness should dwell”
NRSV“For in him all the fullness of God...to dwell”
TEV“that the Son has in himself the full nature eof God”
NJB“all fullness to be found in him”

这是有关”一切的丰盛”{“full”(*plerōma*)”}的双关语。它是由当时的异端假教导者用于描述在美善的神和罪恶的物质之间的天使级别的中级存有者的。这是描写因遭到背叛而被谋害的木匠--拿撒勒人耶稣的惊人表述(参阅2:9; 弗1:23;3:19;4:13)。见到了耶稣就等于是见到了神!!

1:20 “便借着他和好” 这意思是说“从敌对变为和平”，尤其是指人之间。罪使得我们(受造物)和神(创造主)分隔开，但神借着耶稣的工作让两者得以恢复关系。这是个双复合词(*apokatallass*ō)用于神学的强调作用(参阅22节)。保罗在以弗所书.2:16中再次使用这个词，并在林后5:18-20节也使用了和它同词根的词。

■ **“万有”** 这指所有的被造物, 看的见的和看不见的(参阅罗 8:18; 林前15:27-28; 弗1:22-23)。

■ **“借着他”** 这在神学上可以是指圣父或圣子, 只能取决于语境, 这里圣父应该是最恰当的。

■ **“借着他在十字架上所流的血，成就了和平”** 这是指耶稣在十字架替我们受难而死(参阅罗5:9;弗1:7;2:13,16)。和好是付出了巨大代价的! 这里强调的既是他的慈爱(流血)也是他得胜的赎罪献祭(参阅赛53;林后5:21)。 异端的假教导者承认他的神性, 但否认他的受死和慈爱。

专题： 基督徒和平安

I.简介

A. A圣经是我们信仰的源泉和行为准则的最高权威，但对于平安却没有决定性的明确经文。事实上，它是以矛盾的辩证组形式被呈现的。旧约中平安指是军事意义的没有敌军来犯。然而在新约里，它又引申为属灵意义，平安是相对于光明与黑暗势力的属灵争战而言的。

B. 圣经信仰以历史历代的世界宗教，一直都在寻求，并且到现在仍在期待一个没有冲突的、繁荣的黄金时代的出现：

1. 以赛亚书2:2-4;11:6-9;32:15-18;51:3;何西阿书2:18;弥迦书4:3
2. 圣经信仰预言了弥赛亚将以一个(道成肉身的的人的形式出现，以赛亚书9:6-7

C. 然而，如何在一个充满矛盾和冲突的世界生存？对此，在使徒死后至中世纪期间，基督徒中主要有三种回应：

1. 和平主义—尽管在古代和平主义十分罕见，早期教会对罗马军事化社会报以和平主义。

2. 正义之战—在君士坦丁大帝Constantine(313A.D.)信仰基督教后，教会开始名正言顺的使用“基督徒国家”的军事力量抗击异教不断的入侵。这主要是古希腊的立场。最早表达这一立场的是安布罗斯表明，后由奥古斯丁发扬光大。

3. 十字军东征—它与旧约中圣战的概念相似，是中世纪对伊斯兰教徒接近“圣地”和古代基督徒的领域（如北非、小亚细亚以及东罗马帝国）的反应。十字军东征不是以国家的名义，而是以教会的名义发起并受教会资助。

4. 这三种回应方式都在基督教中得到发展,但从不同的观点出发, 回应基督徒该如何应对坠落的世界体系, 形成了迥然不同的三派立场。每种立场里都含有其排他性的圣经理解, 并且不接受别派的观点。和平主义是要试图从世界泥潭中抽身。“正义之战”的回应是要倡导用国家的权力去管控邪恶的世界(马丁路德Martin Luther)。十字军的立场是教会要攻击坠落的世界体系以便将其控制手中。

5. 班顿(Roland H.Bainton)在其所编著作的<<基督徒对战争与和和平的态度>>（*Christian Attitudes Toward War and Peace*）, 由Abingdon出版, 第15页中也到:,

> 宗教改革运动加速了宗教的斗争，历史上三种派别再现于宗教斗争之中：信义宗和圣公会主张‘正义之战’；归正宗支持‘十字军东征’，再洗礼派及后来的贵格会则提倡‘和平主义。18世纪从理论和实践上复苏了文艺复兴时期的人道主义者的和平理想。19世纪是相对和平时期，人们对消除战争的要求十分强烈。20世纪发生了两次世界性战争。在这个时期，三种宗教观点再度重现。对于第一次世界大战，美国教会极力主张十字军东征的观点；和平主义在两次世界大战期间蔚然成风；而第二次世界大战的氛围则与正义之战的氛围极为相似”。”

D.对于“和平”的明确定义，一直存在争议。

1. 希腊人似乎认为，和平就是指社会井然有序、条理分明；
2. 罗马人认为，和平就是通过国家政权消除矛盾和冲突。
3. 希伯来人认为，和平是耶和华基于人类对祂正确的回应所赐的恩惠。通常用农业词语(比较申27-28)表达和平。包括财产和天赐安宁和佑护。

II.圣经材料

A.旧约

1. 圣战是旧约的基本概念。在申命记20:13出现的“不可杀”和在申命记5:17,在希伯莱语中指蓄意谋杀, 不是有事故, 痛苦或战争造成的死亡。耶和华被看作是**他**的子民的元帅(参见约书亚记和士师记，以赛亚书59:17,以弗所书6:14是暗喻)。
2. 神把战争作为惩罚的任性妄为的子民的途径：亚述驱逐了以色列民（主前722年）；新巴比伦流放了犹大民（主前586年）。
3. 新约并没有提倡对于社会邪恶作出具体的政治思想或行为上的回应, 而是强调在属灵里的救赎。它所关注的并不是肉体的争战, 而是黑暗势力和光明势力, 善与恶, 爱与恨，上帝和撒旦的属灵里的争战(以弗所书6:10-17)。
4. 平安是身陷麻烦不断的世界中的心里的态度。它的唯一来源就是依靠我们和基督的关系(罗5:1;约14:27),而不是我们身处的环境。在马太福音5:9节中带来平安的，不是政治，而是福音的宣告！教会应该是以我们与神的关系著称，而不是以“冲突”恶名昭彰。这样我们教会本身才能成为见证, 并给沉沦的世界做见证!

■**“他在十字架上”** 申命记21:23声称被挂在树上的人是受诅咒的(参阅腓2:8)。最初这是指人没有被恰当的埋葬, 而是在公开场合被处以钉柱苦刑。在耶稣时代, 拉比把它解读为钉十字架。耶稣把罪人应受的旧約的咒诅放在了**他**自己身上全部承担了(参阅 加3:13; 腓 2:8)。

■**“无论是地上的，天上的”** 这是直接回应异端假教训所称的“灵”(天)和“物质”（地, 参见16节)是对立的。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:21-23**（中文为和合本译文）

21 **你们从前与神隔绝，因着恶行，心里与他为敌。**

22 **但如今他借着基督的肉身受死，叫你们与自己和好，都成了圣洁，没有瑕疵，无可责备，把你们引到自己面前。**

23 **只要你们在所信的道上恒心，根基稳固，坚定不移，不至被引动失去原文作离开福音的盼望。这福音就是你们所听过的，也是传与普天下万人听的。万人原文作凡受造的我保罗也作了这福音的执事。**

1:21 “你们” 这里指外邦信徒。

■ **“从前与神隔绝”** 这是一个不常见的复合词，它是指陌生人或外来人的现在完成式被

动分词，它描述了外邦人以前和神的关系。这种疏远的关系在神学上的描述出现在以弗所书2:1,3,11-22节中。它的道德上的描述出现在以弗所书4:18-19节中。这个词可能源于1:13的背景, 也被用来描述奴隶"被在主人之间的变卖"。

■ **"心里与他为敌"** 沉沦的人类的心里思维方式是安全任凭自己的(参阅 罗1:28;5:8,10;8:7; 雅4:4; 约壹2:15-16)。人取代神成为一切事的主宰(无神论人文主义)。

■ **"因着恶行"**
NASB"*engaged* in evil deeds"
NKJV"by wicked works"
NRSV"doing evil deeds"
TEV"the evil things you did"
NJB"your evil behavior"

拉比声称思想决定为人。人的邪恶内心和想法最终会在其对待神和他人上流露出来(参阅加5:19-21;提后3:2-5;多3:3)。

1:22 "但如今他叫你们和好" 这里的"和好"是21-23节的主要动词。凭借神在基督里的工作, 给这些被隔绝的沉沦得外邦人带来了翻天覆地的改变(参阅20节)!

神在创世记.3:15中要赎回人的应许实现了。这个应许是完全依靠神的工作实现的(参阅. 神的无条件的立约创15:12-21)。坠落的人无法回到创造主那里去(参阅赛53:6, 彼前2:25;和罗3:9-18和一系列的旧约引言)。 何等伟大的、慈爱的神自始至终地甘愿奉献，并在适当时刻献出了他的独子替我们这些罪恶的忤逆的罪人钉子在十字架上！

■ **"借着基督的肉身受死"** 这里可能是回应异端假教导对耶稣人性的否认(参阅20节)。耶稣是完全的神和完全的人(参阅约壹4:1-6)。他有肉身(参阅2:11)。他确实是和我们一样的人。

■ **"把你们引到自己面前"** 这可能是指：(1)耶稣的再来(参阅28节;弗.5:27);或者是指(2)基督徒的死亡时刻。

■ **"圣洁，没有瑕疵，无可责备"** 这是三个形容词的同义使用。它们描述了基督徒在基督里的洁净。我们不仅罪得赦免, 而且被改变更新! 这和以弗所书1:4;4:1;5:27中强调的十分相似。 称义的目标不仅是信徒死后能进天国，而且是我们现在在地上时也能活出"圣洁"的生活(参阅 利19:2; 太5:48)!

成圣是神已经赐给基督徒的礼物了(参阅徒.26:18;林前1:2,30;6:11;来10:10,14)。但它同时也是一个渐进的过程, 是效仿耶稣样式的生活(参阅弗1:4;2:10;提后2:12;雅1:4;彼后.3:14), 是末世目标(参阅林后.11:2;弗5:27;帖前3:13;5:23;约壹3:2)。参见专题: 以弗所书1:4. 圣洁

专题：无瑕疵、无辜的、无罪的、无可指责

A.前言

1. 这个概念在神学上是用于描述人最初的状态(例如. 创1,伊甸园)。
2. 罪恶和忤逆却破坏了这种和神完美关系的条件(例如 创3)。
3. 人类(男人和女人)长久渴望能恢复这种和神的关系。因为我们是按照**他**的形象和样式被造的(例如创1:26-27)。
4. 神以多种方式对待罪恶的人类：
    a) 遵从神的领袖(例如.亚伯拉罕、摩西、以赛亚)
    b) 祭祀体系(例如利1-7)
    c) 遵从神的榜样(例如挪亚,约伯)
5. 至高神已预备弥撒亚
    a) 作为神自己的完全彰显
    b) 作为罪的最完全的献祭
6. 把基督徒变为无可指责的
    a) 律法上借耶稣成义
    b) 借圣灵的工作,得以渐进更新改变
    c) 基督教的目标是要变成基督的样式(参阅罗8:28-29;弗1:4),在现实中,就是恢复因亚当和夏娃的沉沦失去的神的形象。
7. 天国就是恢复伊甸园中的与神的完美关系。天国就是从神那里降下的新耶路撒冷(参阅 启21:2)来到重建的地上(参阅 彼后3:10)。圣经的开始和结尾有着同一主题:
    a.和神的亲密的完美关系
    b.在一个园子场景中(创1-2和启21-22)
    c.有预言性的启示,有动物的出现和陪伴(参阅.赛11:6-9)。

B.旧约

1. 在希伯来语中有很多词汇都含有完全/完美的（perfection），无可指责(blamelessness)，无辜(innocence)的意思。所以难以把它们一一列出,并辨析它们之间的错综复杂的关系。
2. 这些关键都含有完全/完美的(perfection),无罪(guiltlessness),或无辜的意思。(源自罗伯特·B·格度斯顿（Robert B.Girdlestone）所著《旧约中的同义词》（*Synonyms of the Old Testament*)一书中的第94-99页:
    a) shalom
    b) thamam
    c) calah
3. 《旧约圣经》的希腊文译本(例如早期教会的圣经)把很多类似这些意思的词翻成新约中共通希腊文。
4. 它最主要的意思是和祭祀体系有关：
    a) *amōmos*(参阅出29:1;利1:3,10;3:1,6,9;民.6:14;诗26:1,11)
    b) *amiantos*和*aspilus*也含有祭祀仪式的相关含意

C.新约

1. 律法概念

a) 希伯来的律法上的祭祀仪式的含意被译为*amōmos*(参阅弗5:27;腓2:15;彼前1:19)

b) 希腊律法上的含意(参阅林前1:8;西.1:22)

2. 基督是无罪的,无可指摘的,完全无辜的(*amōmos*)(参阅来9:14;彼前1:19)
3. 基督的追随者必须效仿他(*amōmos*)(参阅弗.1:4;5:27;腓2:15;西1:22;彼后.3:14;犹24;启14:5)
4. 教会的领袖也使用这个概念.

a) *anegklētos*,"无指控的"(参阅提前3:10;多1:6-7)

b) *anepileptos*,"无指责的"或"无污辱的"(参阅提前3:2;5:7;6:14;多2:8)

5. "无污的"(*amiantos*)这个概念用于

a) 基督本身(参阅来7:26)

b) 基督徒将的基业(参阅彼前.1:4)

6. "完全的"或"完好的"(*holoklēria*)的概念(参阅.徒3:16;帖前5:23;雅1:4)
7. "无过犯的"或"无罪的"的概念通过（*amemptos*）一词表达出来(参阅路1:6;腓2:15;3:6;帖前2:10;3:13;5:23)
8. "不受指责"的概念通过（*amōmētos*）一词表达出来(参阅彼前3:14)
9. 经常在许多经文中不仅含有"无玷污的,""无瑕的"的概念，还往往包含以上提到的那些相关的词汇(参阅提前6:14;雅1:27;彼前1:19;彼后3:14)。

D.希伯来语和希腊语中的含有这个概念的词的数量之多是其重要性的毋庸质疑的表现。神在基督里预备了我们的所需并呼召我们学像**他**。借着基督的工作，基督徒得以在地位上，律法上已被称为是"公义的,""正义的"，"无可指摘的"。现在信徒应享有接受自己的地位。"在光明中行，如同神在光明中"(参阅约壹1:7)。"行事为人就当与蒙召的恩相称"(参阅弗4:1,17;5:2,15)。耶稣使神的形象得以恢复。我们现在可以和神享有亲密的关系,但同时我们不能忘记—神要**他**的子民如**他**的独子一样要体现出**他**自己的品格来。我们也被蒙召要追求同样的圣洁(参阅太5:20,48;弗1:4;彼前1:13-16)。神的圣洁，不仅是律法上的，更应是被信徒行出来实际存在的!

1:23 "只要你们在所信的道上恒心" 这是第一类条件句，是从作者的观点或写作的目的来看假设为真实的。保罗设想他们会在所信的道上持守,这是他们信主的凭证(参阅 约壹2:19; 启.2:7,11,17,26;3:5,12,21)。

所信的道(间接宾格形式)是指：(1)在耶稣里的个人信心,或(2)对基督的忠心;或者是(3)基督教原则(参阅 徒 6:7;13:8;14:22; 加 1:23;6:10; 犹大书3,20,还有教牧书信)。基督徒的属灵成熟包括：(1)在神里的个人信心;(2)遵从神的生活方式和(3)正确的教义。鉴于假教训的存在, 所有这些都至关重要!

■ **"根基稳固"** 这是现在完成式被动分词。基督徒已经并会继续得以根基稳固(暗指凭借神)。这是个指有牢固地基的建筑的比喻(参阅2:7;太7:25;弗3:17)。这里可能也是指歌罗西的处在地震带的地理位置。

■“坚定不移”

NASB“and not moved away from”
NKJV“and are not moved away”
NRSV“without shifting from”
TEV“and must not allow yourselves to be shaken from”
NJB“never letting yourselves drift away”

这个词在新约中仅在此出现, (在英语中)是用否定的形式表达前面的肯定意思, 可能是被动语态(神保守我们, 参阅NASB,NKJV)或关身语态(基督徒必须持守信仰, 参阅NRSV,TEV,NJB)。

■ **“福音的盼望”** 保罗经常在不同但又意义相近的语境中使用这个词。通常, 这个词是和基督徒信心的成就联系在一起的。这也可以被称作“荣耀”、“永生”、“最终救恩完满”、“耶稣再来”等等。这成就是肯定的, 但时间是不可预测的。请详见1:5.

■ **“传与普天下万人听的”** 这里的“普天下”是夸张法, 实指罗马帝国(参阅西1:6)。这节经文的语法形式应该是简单过去被动分词。但是, 这却不符合它的上下文语境。因此, 在这里它应是现在完成式主动分词。我们必须记住在给词汇定义时语法形式要屈从于语境的原则。语境是最优先的, 而不是语法形式或者词的字义! 在共通希腊文中使用关身语态来代替被动语态。

“执事” 这是”仆人””服侍”的常用词(*diakonos*,参阅西l.1:7,23,25;4:7;弗.3:7;6:21)。耶稣在马可福音10:45中用这个词来形容自己。它已成为了教会服侍人员的专用头衔—执事(deacons)(参见腓1:1)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:24-2:5**(中文为和合本译文)
1: 24现在我为你们受苦，倒觉欢乐，并且为基督的身体，就是为教会，要在我肉身上补满基督患难的缺欠。
1; 25我照神为你们所赐我的职分，作了教会的执事，要把神的道理传得全备。
1: 26这道理就是历世历代所隐藏的奥秘,但如今向他的圣徒显明了。
1：27神愿意叫他们知道，这奥秘在外邦人中有何等丰盛的荣耀。就是基督在你们心里成了有荣耀的盼望。
1：28我们传扬他，是用诸般的智慧，劝戒各人，教导各人。要把各人在基督里完完全全的引到神面前。
1：29我也为此劳苦，照着他在我里面运用的大能，尽心竭力。
2：1我愿意你们晓得我为你们和老底嘉人，并一切没有与我亲自见面的人，是何等的尽心竭力。
2：2要叫他们的心得安慰，因爱心互相联络，以致丰丰足足在悟性中有充足的信心，使他们真知神的奥秘，就是基督。
2：3所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着。
2：4我说这话，免得有人用花言巧语迷惑你们。
2;5我身子虽与你们相离，心却与你们同在，见你们循规蹈矩，信基督的心也坚固，我就欢喜了。

1:24 “现在我为你们受苦，倒觉欢乐” 保罗把他的被关押看作是教会的益处(参阅腓2:17和林后1:5和12:15)。保罗把自己的生命看作是为教会摆上献给神。苦难是福音中我们不喜欢的那一部份(参阅 太5:10-12; 罗5:3;8:17; 林后4:7-11;6:3-10; 腓1:29,2:17; 提后3:12; 来5:8; 彼前1:7-8;4:12-16)! 耶稣为他人献上自己，他的追随者也应效仿(参阅 林后5:14-15;加2:20; 约壹3:16)。只有在圣灵里才能把逼迫变成喜乐!

■ **“要在我肉身上补满基督患难的缺欠”** 这是强语势双复合动词(*anti*,*ana*,*plērо*ō)，在新约中仅此一出。这些介词是强调“代替我们”或“完全”的意思。这是很难解的一节经文。以下是它的几种解释：(1)耶稣的赎罪因教会才变得完全；例如，罗马天主教的圣徒功德;(2)基督徒,与教会一样在耶稣的苦难上有份,(不是代赎祭), 而是要在一个罪恶的世界中跟从耶稣、顺服神的旨意(参阅 太5:10-12; 可10:39; 约16:1; 林后4:10;加 2:20; 腓3:10);(3)基督和信徒一起受难(参阅 徒9:4-5; 林后1:5; 赛63:9);(4)苦难历练成熟(参阅 来5:8);(5)我们必须应验新世代的“生产的痛苦”(参阅 可13:8);或(6)保罗反击诺斯异端的说法。这个表示“受苦”的词从未在新约中作为耶稣在十字架上受难使用过。 根据13-18节的的上下文意思可以知道解释(1)是不对的! 我最喜欢的是(5)! 这也可能这是保罗选的一个代表“受苦(*thlipis*)意思的词, 它在日后的启示录中被用来表示末世基督徒要受的迫害。

■ **“教会”** *Ekklesia*由两个希腊词组成,“出来”和“呼召”。它在共通希腊文中被用来描绘任何形式的集会。比如：城中的集会(参阅徒19:32)。教会选用这个词是因为它是用在希腊文的《旧约圣经》的译本中的(希腊译文的摩西五经, 最早写于公元前250年, 被用于埃及的亚历山大藏书室)。这个词是翻译的希伯来语的*qahal,* 它用于表示“以色利全体会众的”(参阅民20:4)。新约作者声称他们是“被神特别呼召拣选出来的”就是旧约中指的神的子民。他们觉得自己和旧约中的神的子民没有本质区别, 是新约中神的子民。基督徒必须宣告耶稣基督的教会, 而不是现代的拉比犹太教, 才是旧约的真正后嗣。

在以弗所书中, 它是封被传阅的书信, “教会”一词通常是指普世意义的, 但在歌罗西书中它都是指当地的教会。教会既有整体的概念, 指所有的神的子民, 也有单一的概念, 指某个教会的会众。在此上下文中, 保罗明显是指普世意义的教会。

1:25 ”作了教会的执事” 这是保罗指他自己的向外邦人传福音的使徒使命(参阅 徒9:15;22:21;26:17; 罗1:5;11:13;15:16; 加1:16;2:7; 弗3:1-2,8; 提前2:7; 提后4:17)。但是, 保罗却把自己的呼召和作仆人的恩赐看作是仆役, 是服侍, 是执事!在圣经里, 我们看到的是服侍形式的领导带领!(参阅弗5:22-33)

■ **“所赐我的职分”** 基督徒全都是福音的仆人或者叫做托管人(参阅 林前4:1-5; 弗3:2,9; 多1:7; 彼前4:10)。保罗使用这个词有以下的意思:(1)使徒的传福音的大使命(参阅 林前9:17; 弗3:2; 西1:25);(2)有关就赎的永恒计划(参阅 弗1:10,3:9; 林前4:1)和(3)为就赎计划在知识上装备自己并在在生活中行出来(参阅 提前1:4)。

■ **“要把神的道理传得全备”**
NASB“that I might fully carry out the *preaching of* the word of God”
NKJV“to fulfill the word of God”
NRSV“to make the word of God fully known”

TEV“fully proclaiming his message”
NJB“that of completing God’s message”

这和用在24节的“tofill”(*plēro*ō)是相同的词根。保罗的被关押在监狱中和讲道都是完成神在外邦人身上的旨意(参阅 徒9:15-16;22:21;26:17; 罗11:13;15:16 加1:16;2:7; 弗3:2,8; 提前2:7; 提后4:17)。

1:26“奥秘”详见2:2注释

■ **“历世历代所隐藏的”** 这是现在完成式被动分词, 这奥秘在过去已被神(暗示)隐藏并会继续被**他**隐藏。这个奥秘的被隐藏对象包括：(1)外邦人,(2)犹太人,和(3)甚至天使(参阅彼前.1:12)。先知也只是略知一二，从未能完全得知所有的真理(参阅来1:1)。“历世历代”这个词被诺斯底异端用来称呼(*aeons*)天使级别的中级存有者。

■ **“但如今向他的圣徒显明了”** 这是简单过去陈述被动， 意思是“清楚地显明”或“带来亮光”(参阅 1:27; 罗3:21;16:26)。以前被隐藏的现在已经被完全显明了。福音是清楚面向所有人的, 而不仅是特殊的少数人! 详见专题: 1:2 圣徒.

■ **“何等丰盛的荣耀”** 保罗经常使用“丰盛”一词来表述福音所带来的益处(参阅 1:27;2:2;弗 1:7,18;2:7;3:8,16; 腓4:19)。

■ **“基督在你们心里”** 从语法上可以翻成“基督在你们中间”。它可能是指福音的奥秘而非是内在的基督。它和希腊语前置词*en*相同，翻译成在前述短语“在外邦人中”中的”among在…..中”。根据语境这似乎是最为合适的。 圣子工作和圣灵的工作之间的有流动性。 坎伯.摩根(G.CampbellMorgan)曾说过圣灵的最好名称为“另一位耶稣”。以下是圣子和圣灵的工作和称谓的简要对比：

专题：耶稣和圣灵

圣子工作和圣灵的工作之间的有流动性。坎伯.摩根(G.CampbellMorgan)曾说过圣灵的最好名称为“另一位耶稣”。以下是圣子和圣灵的工作和称谓的简要对比：

1. 圣灵被称为“耶稣的灵”或近似的表达法(参阅罗8:9;林后3:17;加4:6;彼前1:11).
2. 两者有相同的术语：
   a.“真理”
      1)耶稣(约14:6)
      2)圣灵(约14:17;16:13)
   b.“保惠师”
      1)耶稣(约壹2:1)
      2)圣灵(约14:16,26;15:26;16:7)
   c.“圣洁”
      1)耶稣(路1:35;14:26)

2)圣灵(路1:35)
3. 两者都住在信徒里：
a.耶稣(太28:20;约14:20,23;15:4-5;罗8:10;林后13:5;加2:20;弗3:17:西1:27)
b.圣灵(约14:16-17;罗8:9,11;林前3:16;6:19;提后1:14)
c.甚至圣父(约14:23;林后.6:16)

1:27 "这奥秘在外邦人中有何等丰盛的荣耀" 保罗多次使用"丰盛"一词来形容神给沉沦的人的预备和怜悯恩慈(参阅 1:27;2:2; 罗2:4;9:23;11:33; 林后8:2; 弗1:7,18;2:7;3:16)。神始终有在救恩中使外邦人和犹太人联合的计划 (参阅弗2:11-3:13)。这个救赎计划的初始在以下经文中(1)神在创世记.3:15节中给所有亚当后裔的的应许;(2)神拣选了亚伯拉罕,借着他使所有的人蒙祝福(参阅创12:3);(3)神呼召了一个祭司的国度以使万民得救.(参阅出19:5);(4)甚至所罗门的殿中都有外邦人悔改得救和回归的暗示(参阅王上8:43,60);和(5)多处预言中(尤其是以赛亚书)有出现神的万物主宰权和向所有人发出的悔改邀请。

■**"有荣耀的盼望"** 这是指复活日时所有的圣徒都会有新的荣耀的身体(参阅约壹3:2)。拣选、称义、和成圣最终会成为得荣耀(参阅罗8:29-30)。请参见: 以弗所书1:6的"荣耀"注释。

1:28"我们传扬他" 基督教最首要的并不是精确的神学教义、道德标准、或者宗教仪式,而是我们和耶稣的个人关系。一旦我们和**他**建立了这种关系, 其他上述几方面也都相应地随之而来 (参阅提后3:15,16-17)。

■**"劝戒"** 这个词在《旧约圣经》的希腊文译本中被用于"训练儿女"(参阅伯5:17)。在新约中把它用于基督徒之间彼此劝告(参阅 徒20:31; 罗15:14)。它经常含有贬义的、警惕不恰当的、不好的基督徒行为(参阅 帖前5:14; 帖后.3:15）。

■**"各人"** 这个词在这节经文中被使用了三次以达到强调作用。它有含有的包容性和假教导的排他性形成鲜明的对比。福音是定意要拯救每一个人的! (参阅 约3:16; 提前.2:4; 彼后3:9)。

■**"用诸般的智慧"** 神的智慧和假教导的排他性的所谓的知识的是有天壤之别的。

■**"我们把各人引到"** 神对教会的旨意是让所有基督徒都在基督里成长成熟(参阅4:12;弗4:13;林前2:6;14:20;腓3:15)。这里面没有特殊群体、特权阶级、特别恩赐、特殊知识, 或任何形式的特权, 我们全都是仆人!

■完完全全
NASB"complete"
NKJV, NJB"perfect"
NRSV, TEV"mature"

这个词是希腊语*telos,* 意思是"为被指定的工作得完全的装备"(参阅弗4:12)。 它被用作：(1)被分开的肢体得医治并完全恢复其用途;(2)捕鱼的渔网被修补好可以再次捕鱼使用;(3)帆船上装备好船帆和绳子可以使用；(4)长大的可以拿到市场上卖的鸡。这个词没有无罪的意思, 只是指长成熟。

1:29 “我也为此劳苦” 这个强语气的希腊语词组同样出现在提前4:10节中, 被用在保罗的事工上。

■ **“尽心竭力”** 这是个现在关身（相异动词）分词。它可能是体育用语(参阅林前9:25; 提前6:12;提后4:7)或是军事用语(参阅.2:1;约18:36)。 英语中的”苦恼 agony”就是从这个希腊词来的。教会的工作可不简单呀!

■ **“照着他在我里面运用的大能”** 这是个现在关身分词。它是指靠神的大能, 而不是靠信徒的能力在事工中力上加力(参阅 林前2; 弗1:19;3:7,20; 腓3:21; 提前1:12)。这个名词和分词是从同一希腊词来的。它的意思是”**他**的大能使我力上加力”。

问题讨论：

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.保罗为什么在他的书信中使用标准化的开场白? 本卷书中的开场白有何不同之处?

2.这个教会是由谁创建的?保罗写这卷书的原因是什么?

3.请列举保罗为这些圣徒献上感恩的原因。

4.请列举神的旨意的三个方面(1:9)。

5.请列举保罗祷告中的”行事为人对得起主”的四个方面 (1:10-12)。

6.请列举保罗讲到有关耶稣的事 (1:15-19;2:9-10)。

7.为什么保罗着力强调耶稣的死?

8.一个人是否能“在恩典”中跌倒(1:23;2:16-23)?

9.经文1:24节是什么意思?

10.请定义“奥秘”。

歌罗西书二章

现代翻译的段落划分[1]

联合圣经公会 UBS4	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
保罗对教会的做工	否定哲学，肯定基督	保罗对歌罗西教会的关心	保罗作为教会仆人的事工	保罗关心歌罗西教会的信心
(1:24-2:5)		(1:24-2:7)	(1:24-2:5)	
	2:1-10			2:1-3
			2:4-5	2:4-5
基督里丰盛的生命			基督里丰盛的生命	要依靠基督里的真信心而活，而不是假教导者的教训
2:6-15			2: 6-7	2: 6-7
		有关假教训的警告		
		2:8-15	2:8-10	2:8
				只有基督是万物（包括人类和天使）之首
				2:9-10
	不是靠律法，乃是靠基督			
	2:11-23		2:11-15	2:11-13
				2:14-15
				反对依据属世界原则的禁欲主义的假教训
2:16-19		2:16-19	2:16-19	2:16-19
基督里的新生命			与基督同死同活	
(2:20-3:17)				
2:20-3:4		2:20-23	2:20-3:4	2:20-23

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主

题。

1. 第一段；

2. 第二段；

3. 第三段；

等等；

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:1-5**(中文为和合本译文) **1我愿意你们晓得我为你们和老底嘉人，并一切没有与我亲自见面的人，是何等的尽心竭力。** **2要叫他们的心得安慰，因爱心互相联络，以致丰丰足足在悟性中有充足的信心，使他们真知神的奥秘，就是基督。** **3所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着。** **4我说这话，免得有人用花言巧语迷惑你们。** **5我身子虽与你们相离，心却与你们同在，见你们循规蹈矩，信基督的心也坚固，我就欢喜了。**

2:1 "是何等的尽心竭力" 这里的"尽心竭力"是个体育词或军事词(参阅 1:29;4:12)。这里是作为：(1)代祷的隐喻；或是(2)保罗代表所有外邦人在作工使用的。

■ **"老底嘉"** 这是个邻近的地方，离歌罗西只有10（哩），位于同一山谷中(参阅西4:13,15,16;启3:14)。很显然是以巴弗在路加斯河的山谷的每个城市都建了一个教会—歌罗西、老底嘉、和希拉波立(参阅 4:13)。

■ **"一切没有与我亲自见面的人"** 保罗并不是这个教会的创始人。它是由以巴弗创立的(参阅1:7)。但保罗却在祷告中替他们感到痛苦。保罗爱这个教会，他爱所有的教会!

2:2 "心得安慰" 这是个简单过去被动虚拟语气。它和"*paracletos,*"是相同的词根，被用在14:16,26;15:26;16:7的圣灵上和约壹2:1的耶稣身上。它的基本意思是"一直在身边给予帮助和鼓励"。它是从罗马律法体系里引伸来的隐语；辩护律师的概念也是由此而来。

■ **"因爱心互相联络"** 这是一个含有"*syn*"（表示共同参与）的复合词的简单过去被动分词。它在《旧约圣经》的希腊文译本中作为"指令"的意思被使用(参阅 赛40:13；林前2:16)。在保罗书信中它经常被用作身体成长成熟合一的隐喻(参阅 2:19；弗4:16)。这种成长和成熟在基督里，在圣灵里，在爱里才可能的实现的(被动语态)。 在存在异端搅扰的情况下，合一是至关重要的!(参阅弗4:1-6)

■ **"丰丰足足"**

NASB"all the wealth"

NKJV, NRSV"all the riches"

TEV"the full wealth"

NJB"they are rich"

保罗经常使用“丰盛”来表述神在耶稣里的大爱(参阅 罗2:4,9:23;11:12,33; 弗1:7,18;2:7;3:8,16; 腓4:19; 西1:27;2:2)。基督徒在属灵里是富足(参阅雅1:9)的是因为神在基督里满是富足和慷慨(参阅 林后8:9;9:15)。

■ **“在悟性中有充足的信心”** 保罗这里继续使用异端假教导者引用的词汇和概念。在这个短语中, “充足的信心”是*plērōma*的复合词, 是异端所用来指天使级别的中级存有者的。“悟性understanding”(*sunesis*)也是一个含有“*syn*”（表示共同参与）的复合词。它在1:9节中和*plērōma*联用。它的语源学的来源是指思想源泉的汇集。假教导者妄图使基督教信仰被希腊文化和社会同化, 企图把它变得简明、通俗易懂。很多现代的异端也是出于相同的目的把福音扭曲为不同的现代思想形式或归纳到不同种类中。

■ **“真知”** 这里再次是保罗对异端强调的只有获得”秘密的”知识才能得救的假教训的回击。在保罗看来, 真知(*epignōskō*)只有在神的奥秘里，在基督的福音中，才能找到!

■ **奥秘**
NASB, NKJV,
NRSV“mystery”
TEV“a secret truth”
NJB“a hidden reason for all of this”

神在人的坠落前就已经有了一个统一的救赎人类的计划(参阅创3)。这个计划的迹象也在旧约中有所体现(参阅 创3:15;12:3; 出19:5-6和先知中的大多数经文)。 但是, 它的全部具体细节还不是很清楚(参阅 林前2:1-8)。 随着耶稣的到来和圣灵的工作它才开始变得明了。保罗使用“奥秘”一词来描述整个救赎计划(参阅 林前4:2; 弗6:19; 西.4:3; 提前 3:9)。请详见专题: 以弗所书 3:3.

2:2“心”请参阅以下专题：

专题：心

在《旧约圣经》的希腊文译本和新约中使用了希腊词*kardia*, 来表现希伯来语的*lēb*.

它可以有几种用法(（Bauer,Arndt,Gingrich，以及Danker合著《英语-希腊语辞典》（A Greek-English Lexicon）第403-404页）。

1. 肉身的中心, 暗喻一个人(参阅徒14:17;林后3:2-3;雅5:5)
2. 属灵生活的中心(例如：道德)
   a.神监察我们的心(参阅路16:15;罗8:27;林前14:25;帖前2:4;启2:23)
   b.用作人的灵命(参阅太15:18-19;18:35;罗6:17;提前.1:5;提后2:22;彼前1:22)
3. 思想生活的中心(例如:智力,参阅太13:15;24:48;徒7:23;16:14;28:27;罗.1:21;10:6;16:18；林后4:6;弗1:18;4:18;雅1:26;彼后1:19;启18:7;在林后3:14-15和腓:7中“心”和”心智是同义词)

4. 意志的中心(例如意愿,参阅徒5:4;11:23;林前4:5;7:37;林后9:7)
5. 情感的中心(参阅太5:28;徒2:26,37;7:54;21:13;罗1:24;林后2:4;7:3;弗6:22;腓1:7)
6. 圣灵活动的特殊位置(参阅罗5:5;林后1:22;加4:6[例如:基督住在我们的心里, 弗3:17])
7. 心是一种指整个人的隐喻(参阅太22:37,引申6:5)。

构成心的特征的思想、动机、行为等能完全揭示一个人本身。

l.在旧约中,这个词有一些惊人的使用

a. 创6:6;8:21,"耶和华心中忧伤"及何11:8-9
b. 申4:29;6:5,"尽心尽性"
c. 申10:16,"心里的污秽"和罗2:29
d. 结18:31-32,"一个新心"
e. 结36:26,"一个新心" 对比 "一个石心"

■ **"神的奥秘，就是基督"**

NASB, NRSV"...of God's mystery, that is, Christ Himself"
NKJV"...of the mystery of God, both of the Father and of Christ"
TEV"...God's secret, which is Christ Himself"
NJB"...of the mystery of God"

在希腊文的手稿中有不同版本。在P46中出现的"神, 基督"的这种不常用的句法是对所有其他的异文的来源的最佳解释(参阅附录二,II.B.1-6)。神的奥秘, 就是基督—**他**的生命、教导、受难、死亡、复活、升天和再来! 这个奥秘是**他**这个人!

2:3 "所积蓄的一切智慧知识，都在他里面藏着" 这节经文反驳了假教导并赞美了基督的位格(参阅1:9; 罗11:33)。神的奥秘是隐藏在一个人(耶稣)里, 神的计划隐藏在一个人(耶稣)里(参阅 NASB,NKJV,NRSV,TEV), 还有神的就赎也是借着一个人(耶稣)完成的, 而不是靠我们的知识或者努力。这个句首短语从语法上讲有可能是中性名词, 而不是阳性。因此, 它是指奥秘(参阅 NJB)。

2:4 "免得有人用花言巧语迷惑你们" 这是个现在关身(相异动词)虚拟语气。这个动词的用途:(1)去欺骗或迷惑一个人(参阅雅1:22)和(2)虚假的理论, 欺骗或扭曲。

通过好像是有说服力的道理、似乎合理的雄辩或循循善诱的教导等方式进行迷惑或欺骗。假教导者似乎人人都能言善道、口若悬河(与保罗不同参阅林前2:1-5)。

2:5 "虽" 这是个第一类条件句，从作者的观点或写作目的来看假设为真实的。很显然保罗人没有和他们在一起, 但他为他们代祷, 并和他们合一。

■**"心却与你们同在"** 在林前5:3节中使用了相同的表达方式。

■ **"循规蹈矩"**

NASB"good discipline ... stability"
NKJV"good order ... steadfastness"
NRSV"moral ... firmness"
TEV"there solute firmness with which you stand together"

NJB"well ordered ... firm"

这个词是(1)军事词"组织和坚定持守"的意思(参阅 弗6:10-17)；或(2)建筑词"结实坚固、牢靠的地基"的意思(参阅 提后2:14-19; 彼前5:9)。这里用于描述歌罗西教会的会众的信心, 虽然他们身处在有异端的攻击和假教导的迷惑的环境当中，但他们并未丧失信心。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:6-7**(中文为和合本译文)
6你们既然接受了主基督耶稣，就当遵他而行。
7在他里面生根建造，信心坚固，正如你们所领的教训，感谢的心也更增长了。

2:6 "你们既然接受了主基督耶稣" 基督教的信仰是关于一个人、生命和真理的身体。这里使用的动词(*paralambanō*)有两个含义：(1)对一个**人**（耶稣）的欢迎(参阅太1:20;约1:11;14:3)；和(2)对"传统"的接受(参阅林前11:23;15:1,3;加1:9,12;腓4:9;帖前2:13;4:1;帖后3:6)。歌罗西教会的会众通过以巴弗的传讲听过福音的内容; 然后他们都个人层面地欢迎接受了福音中的**人**(耶稣)(约1:12)。以圣经为基准的信心是一个盟约。它是由神计划安排的, 并首先发出邀请(参阅约6:44,65),但是我们个人必须通过悔改、信心、顺服和持守忍耐来回应**他**(6节)! 假的教导是对福音中的**人**和内容的神学的扭曲。

■ **"主基督耶稣"** 这是早期教会在举行洗礼时的公开承认信仰宣告(参阅罗10:9-13;林前12:13;林后4:5)。它是承认拿撒勒人耶稣是旧约中的弥赛亚和道成肉身的神(参阅腓2:6-11)。

■ **"就当遵他而行"** 这是个现在主动命令式。 基督教并不仅仅是神学教义; 而且还包括以信心为主的生活方式("遵行"参阅1:10;弗4:1,17;5:2,15)。就恩并不是基督徒有的一件商品, 而是和**人**享有的一个个人关系! 如同约翰福音一样, 保罗在这里关注的是基督教信仰的个人层面上的意思(参阅7节;1:12;3:16;6:40;11:25-26)。

2:7 这节经文里有四个分词(用作命令语气)用来表述行事为人对得起主(参阅6节):

a) **"生根"** 这是个现在完成式被动分词。它表示已经被神完成的一种已成事实的状态。这个农业隐喻的表达方式很特别， 类似于歌罗西书和以弗所书(参阅3:17)。
b) **"(在他里面)建造"** 这是个现在式被动分词, 代表一个由神做的持续发展进行的过程。保罗经常使用这个建筑隐喻来描述神的子民(参阅 林前3:5; 弗2:20, 22)。它可能是指圣徒作为神的圣殿的（个人层面, 林前6:19和 集体层面,林前3:16)。
c) **"信心坚固"** 这是个现在式被动分词，代表一个由神做的持续发展进行的过程。名词("证实")出现在腓1:7;和 来6:16节中，动词指"证实"(参阅 林前1:6,8; 林后1:21)，"增强"和通过辨证来"验证"(参阅罗15:8,林前1:8)。"在里面的信心"这个短语可以理解为(1)主观信心, 建立在基督里的信心；或者(2)客观信心, 有关基督的教义(参阅犹3,20)。
d) **"感谢的心也更增长了"** 这是个现在主动分词，代表一个由神做的持续发展进行的过程。基督教信仰的生活是一种为神在耶稣里给予我们的恩典向**他**献上感

恩的生活。

这种生活通过喜乐的顺服和持守坚持来体现!

接受福音就是有难以形容的喜乐(参阅 1:12)和与之相称的(参阅 1:10-11)充满感恩赞美的生活方式(参阅 3:17)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:8-15**(中文为和合本译文)
8. 你们要谨慎，恐怕有人用他的理学，和虚空的妄言，不照着基督，乃照人间的遗传，和世上的小学，就把你们掳去。
9. 因为神本性一切的丰盛，都有形有体的居住在基督里面。
10. 你们在他里面也得了丰盛。他是各样执政掌权者的元首。
11. 你们在他里面，也受了不是人手所行的割礼，乃是基督使你们脱去肉体情欲的割礼。
12. 你们既受洗与他一同埋葬，也就在此与他一同复活。都因信那叫他从死里复活神的功用。
13. 你们从前在过犯，和未受割礼的肉体中死了，神赦免了你们（或作我们）一切过犯，便叫你们与基督一同活过来。
14. 又涂抹了在律例上所写，攻击我们有碍于我们的字据，把它撤去，钉在十字架上。
15 既将一切执政的掌权的掳来，明显给众人看，就仗着十字架夸胜。

2:8-15 它在希腊语中是一个长句, 在是持续表述一个意思的完整句。

2:8 **■"(你们)要谨慎"**
NASB, NRSV,
TEV"see to it"
NKJV"beware"
NJB"make sure"

这是个现在主动命令式(参阅林前8:9;加5:15)。 基督徒必须继续要持守在基督里的自由, 不被假教训迷惑, 不被软弱弟兄掳走这种自由(参阅罗14:1-15:13; 林前8;10:23-33)。我们有时很难分辨教教导者和软弱弟兄这两者之间的区别。假教导者蒙蔽真理, 软弱弟兄推崇他们个人喜好的理论。

■ **"就把你们掳去"** 这是个否定的现在式主动分词。这个强语气的希腊词在新约中只在此一处被使用, 意思是：(1)绑架,(2)引诱(提后.3:6),或(3)俘虏。假异端总是妄图操控!

■ **"用他的理学"** 这并不是对人类理性的批判。人是按照神的样式被造的, 所以必须要包括思想在内全身心敬拜神(申6:5; 太22:32; 可12:29-30; 路10:27)。这是对假教训的推测理论或教导的弃绝(参阅 2:23; 林前2:1-8; 弗.4:13;5:6; 提前6:20)。

■ **"虚空的妄言"** 这个词可被译为"哄骗、欺骗、或扭曲"(参阅 太13:22; 弗4:22; 帖后.2:10;来3:13)。假教导者通常是诚恳的, 但他们却也是被骗的!

■ **"乃照"** 这是个希腊词*kata*。它被重复了三遍, 旨在前强调界定"理学和虚空的妄言", 包括:

1.**“人间的遗传”** 人们有相当一部分的宗教传统是与源于文化, 而不是符合圣经的(参阅赛29:13;西2:23)。我们经常容易直接把历代相传的习俗传给下一代, 而忘记用圣经来对他们进行验证!
2.**“不照着基督”** 这是说宣扬人的道理、经验或推测。
3.**“小学”** 这个短语的大部分词汇是由其字面意思的和含意引申成为一个隐喻的。 这个词(*stoicheia*)最初是指连续的、一系列的。它逐渐发展成几种含意:
   a. 世上存在的基本要素(空气、水、土地、火、参阅彼后3:10,12)
   b. 对于某科目的基本教导(参阅来5:12;6:1犹太教)
   c. 在天体里存在的天使级别的存在者(参阅以诺书52:8-9;早期教父;西2:8,20;林前15:24)或者是诺斯底主义假教导宣称的天使级别的中级存有者(*aeons*)(参阅西2:10,15;弗3:10)
   d. 试图阻止摩西律法被赐予人类的那些的与人为敌的天使势力(参阅徒7:38;来2:2)。
   e. 可能是我们沉沦的世界中非个人的旨在使人脱离神的体系架构(教育、政府、医药、宗教、等)。(参阅 加 4:3,8-9和 Hendrik Berkhof所著的《基督和权势》*Christ and the Powers* 中的32页)。

■ **“不照着基督”** 这是第三次使用*kata*一词。世上的理论的问题在于它以不是神的启示(耶稣基督的福音)的标准的理论来定义真理。它是人的发现, 而不是神的启示。

2:9 “在基督里面” 这里是加强语气。“在基督里”是保罗神学的关键词汇(“in whom”3节;“in Christ”5节;“in Him”6,9,10,11节;“with Him”12,13节)。注意在以弗所书(1:3,4,7,9,10,12,13,14)中, 保罗同1:15-20中一样又笔锋回到基督学上来。 这是个至关重要的概念!

■ **“神本性一切的丰盛”** 这是耶稣的双重身份的本质, 是对假教导的驳斥(参阅1:15-20)。 假异端承认**他**的完全神性, 但否认**他**的完全人性(参阅约壹1:1和4:1-6)。“丰盛”*(plērōma)*一词是诺斯底异端用来表述在美善的神和邪恶的人中间存在的天使级别的中级存有者(*aeons*)的词 (参阅 约1:16, 西1:19, 弗1:23,3:19;4:13)。

“神性”(*theotās*)是个抽象概念的词在新约中的出现仅此一处。只有耶稣才是神完全丰盛的显现, 不是天使级别的中级存有者(*aeons*), 也不是假教导的特殊知识。这个词很可能是诺斯底假教训中的关键词汇。保罗经常使用他们的术语来描述基督。

■ **“居住”** 这是个现在陈述主动。有一些异端的假教导者认为”基督的灵”只是短暂性的出现在耶稣里。这节经文表明耶稣的本质是**他**有神性和人性完全合一的、永不变的双重身份。

■ **“有形有体”** 这个真理是诺斯底异端不肯承认的。因为他们推崇希腊认为美善的神是和罪恶的物质分开了的二元论的谬论。这个真理是在基督教里至关重要的(参阅约壹4:1-6)。

2:10 “你们(在他里面)也得了丰盛” 这是*plerōma*的现在完成式被动分词(参阅9节;约1:16;弗3:19)。

基督徒已经被并将继续被**他**充满!

■ **“他是各样执政掌权者的元首”** 这里是特指诺斯底假教导的对于救恩的错误观点。他们认为救恩是要借助特殊的知识(一个密码或名称)来进入美善的神和罪恶的人之间的灵界(参阅 西1:16;2:15; 弗 1:22-23;3:10;6:12)。保罗在这里说明救恩是在基督里的。**他**是所有天使/邪恶势力之首(参阅 罗 8:38-39)! 参见专题: 以弗所书6:12-保罗书信中的天使

George Ladd所著的《新约神学》(*A Theology of the New Testament*)一书中有一段有关保罗使用的术语的有趣评述:

“对于保罗指明这些天使级别的灵界势力所使用的语言的研究表明保罗处心积虑地特意使用了含糊笼统的,多样的术语。这一点特别体现在他使用的在多个词的单数和复数之间的更迭交替中。如想试图把这些词按照清晰定义的天使级别的次序进行成功的分组是不可能的,或是想通过保罗特意选择使用的不同的词组来识别这些灵界势力的种类或级别也是压根不清楚的,做不到的。可能保罗也面对对一些旨在表述这些灵界势力的次序的一些独特的词汇进行选择,而他决意选择使用那些极其灵活的语言,它们应该绝大部分都是象征意义的,旨在声称泛指所有的邪恶力量,无论它们是谁,无论它们是否是个人化的,都因着基督的死和升高,而要屈服于基督,并会最终被弥赛亚的基督作王而彻底消灭”(402页)。

2:11 “你们在他里面受割礼” 保罗是在属灵层面(参阅 申10:16;30:6; 耶4:4; 罗2:28-29; 腓3:3)引用旧约的立约凭证(参阅 创12:8-14)。这应该是比喻手法或者是假异端有犹太化的倾向。新约的异端群有很多不为人知的或不确定的方面。从某种意义讲, 这些假教导者是把希腊诺斯底主义和犹太律法主义合二为一(参阅 11,16,18节)。解经家Light foot声称这与古犹太禁欲主义十分相似(死海古卷中住在沙漠中的一世纪的分裂出来的犹太教派团体)。

■ **“不是人手所行的割礼”** 这是个旧约的立约凭证的隐喻用法。“新的”割礼是一颗新心和在基督里享有的和神新的关系(参阅 罗2:28-29; 腓3:3)。即使在旧约中讲到立新约时割礼都未曾被提及, 就更不用说是强调了(参阅 耶31:31-34和结36:22-38)。

■ **“脱去肉体情欲”** 这是指”旧我”, 而不是肉身的身体(参阅 罗6:6;7:24; 加 5:24; 西3:5)。

2:12 “受洗与他一同埋葬” 这是个含有“*syn*”(表示共同参与的)的复合词的简单过去被动分词,意思是“同埋葬”。这是个埋葬近似浸水洗的隐喻(参阅罗6:4)。作为基督徒,我们和耶稣一同受难、经历死亡、埋葬, 也会和**他**一同复活在**他**的荣耀里有份(参阅12b; 罗8:17;弗2:5-6)。

保罗认为洗礼是一种”钉死旧我”和在新生命里得自由的宣称(新造的人, 参阅林后5:17; 加6:15),以便服侍神(参阅 罗6:2-14; 彼前2:24)。

■ **“也就在此与他一同复活”** 这个“syn”的复合词与“埋葬”是并列的(参阅 2:13;3:1; 罗6:4-5; 弗2:6)。基督徒的埋葬与复活是作为整个事件的两方面联系在一起的。他们被“同埋葬”和“同复活”(弗2:5-6)。也是使用的“*syn*”的复合词, 意思是“与…一同参与”。

■ **“那叫他从死里复活神”** 耶稣是复活的最初的果子(参阅 林前15:20,23)。那使**他**复活

的灵也必使所有信徒复活(参阅 罗8:10-11,23)。

这个短语是表现新约中经常把救赎工作归功于以父神为首的三位一体的位格的绝佳机会:(1)圣父使耶稣复活(参阅 徒2:24;3:15;4:10;5:30;10:40;13:30,33,34,37;17:31;罗6:4,9);(2)圣子使他自己复活(参阅 约2:19-22;10:17-18);(3)圣灵使耶稣复活(参阅 罗8:11)。在9-10节中我们也能看到相同的对三位一体神的强调。

2:13 "你们从前死了" 这是个现在时分词，意思是"已经死了"。 这表明了人的罪所导致的结果—灵里的死亡(参阅 创3; 罗5:12-21; 弗2:1-3)。外邦人是被从立约的百姓中弃绝了的罪人(参阅 弗2:11-12)。圣经讲到死亡的三个层面:(1)灵里的死亡(参阅 创3; 赛59:2;罗7:10-11; 弗2:1; 雅1:15);(2)肉身的死亡 (参阅创5);和(3)永远的死亡,"第二次死亡," "火湖"(参阅 启2:11;20:6,14;21:8)。

■ **"未受割礼的肉体"** 这也是一种指外邦人的方式(参阅11节)。

■ **"他"** 这里应是指圣父。如此一来15节中的代名词也应该是指圣父。

■ **"叫你们与基督一同活过来,"** 在经文12-13节中使用了三个"同syn"的复合词(12节的"同埋葬";和"同复活";13节的"一同活过来"），它表明了这已经在信徒的属灵里完成了(简单过去式)。这与弗2:5-6节十分相似。

在以弗所书1:20节中, 神代表耶稣运用大能, 在以弗所书2:5-6节中耶稣代表信徒运用大能。

■ **"赦免了你们（或作我们）一切过犯"** 这是个简单过去关身(相异动词)分词。"赦免"与"恩典"是同根词(参阅 罗5:15,16;6:23; 林后1:11; 西3:13; 弗.4:32)。 注意这里指出神在基督里赦免我们"一切的"(除了不信以外的)的过犯!

2:14 "有碍于我们的字据，把它撤去"
NASB"having canceled out the certificate of debt"
NKJV"having wiped out the hand writing of requirements"
NRSV"erasing the record"
TEV"canceled the unfavorable record of our debts"
NJB"He has wiped out the record of our debt to the Law"

这种含糊神秘的说法可能也和异端邪说有关，它是指摩西五经(参阅弗2:15,这个律法可以形容为"行和活"—"罪和死"(参阅 申27:26; 结18:4)。保罗这里很明显的讲到所有人的罪性(参阅 罗3:9,19,23;11:32; 加3:22)。因此，旧约给所有的人判了死刑!

"字据"是用作：(1) 欠条的象征, (2) 署名的告白和(3) 法律的起诉书。旧约是一个诅咒!

这个希腊词被纳入英语中成为指自己亲笔的"签名"一词。.

■ **"把它撤去"** 这是个现在完成陈述主动。这个动词同样使用在约1:29和约壹3:5节中指除去罪。耶稣活在摩西五经的时代，也成全了它的律法要求。他所做的是我们这些沉沦的罪人所不能做的。所以他的死，并不是因着他个人的罪，而是为我们的罪的最佳的献祭(参阅利 1-7)。他成为"被咒诅的"(参阅申21:23)目的是为了让所有人从律法的咒诅中得释放(参阅加3:13)!

■ **"钉在十字架上"** 这可能是指（1)公开的，或(2)把罪行转嫁放到一个被钉十字架的人身上。钉十字架(耶稣的死)战胜了律法的敌对(旧约律法, 参阅 林后5:21)。

2:15 "掳来"
NASB,NKJV,
NRSV"disarmed"
TEV"freed"
NJB"stripped"

这个词不常见, 它是简单过去关身(相异动词)分词。它的基本语源的意思是脱去衣服。它似乎有"揭掉"的意思。它是指把武器从死去的士兵处拿走(参阅 Arndt和Gingrich合著的《新约和其他早期基督教作品中的希腊语-英语词典》（*A Greek-English Lexicon of the New Testament and Other Early Christian Literature*）中的82页)。在这里的上下文中, 它是指神(圣父和圣子)毁灭与人敌对的灵界的大能。基督徒的得胜是在神里靠着圣灵借着耶稣实现的。

如果我们把这个罕见的动词解释为关身语态，那么TEV表达出了"使他被从一切执政的掌权的力量中得释放的"的意思。如果我们把它解释为主动语态，那则就是"他掳去一切执政的掌权的"(参阅NASB,NKJV,NRSV)。

■ **"执政的掌权的"** 这个短语也是诺斯底异端(假教导者)用作指天使级别的中级存有者(*aeons*, 参阅 2:10;弗 1:21,3:10;6:11-12; 罗8:38-39; 林前15:24)。参见专题:以弗所书6:12

■**"明显给众人看，就仗着十字架夸胜"**
NASB"He made a public display of them, having triumphed over them through Him.
NKJV"He made a public spectacle of them, triumphing over them in it"
NRSV"made a public cexample of them, triumphing over them in it"
TEV"he made a publicspectacle of them by leading them as captives in his victory procession."
NJB"and paraded them in public, behind him in his triumphal procession"

这里的历史背景是指在罗马有举行欢庆战争胜利的将军的游行(参阅林后2:14)。俘虏是被带身枷锁走在将军身后的。 耶稣凭借**他**的钉死十字架和**他**的复活战胜了(1)律法的咒诅和(2)与人敌对的灵界势力。

在现代译文中很明显, 这节经文句末的代名词可以有以下两种理解:

（1）基督或(2)十字架。这是个中性词，在大多数的版本中它都是指基督以自己的死作为代赎祭战胜了罪恶。

■ **"明显给众人看"** 参见下面的专题中的第二段。

专题：放胆(*PARRĒSIA*)

这个希腊词是"一切"(*pan*)和"言语"(*rhēsis*)组成的复合词。这种说话的勇敢或

自由常用的含义是：即使是身处有拒绝或反对的环境中，也能表现得英勇无畏(参阅约7:13; 帖前2:2)。

在约翰书信中(使用了13次)经常用它来指公开的宣告行为(参阅 约7:4, 还包括保罗书信的西2:15)。然而, 有时它的意思也很简单, 就是"清楚明白地"(参阅约10:24; 11:14; 16:25,29)。

在使徒行传中, 使徒们宣讲的关于耶稣的信息的方式与耶稣讲圣父和**他**的救赎计划及**他**的应许的方式如出一辙(参阅2:29; 4:13,29,31; 9:27-28; 13:46; 14:3;18:26; 19:8;26:26; 28:31)。保罗也请求代祷他能放胆地宣讲福音(参阅 弗6:19; 帖前2:2)并行出福音的样式(参阅 腓1:20)。

保罗在基督里的末世希望赋予他在身处的邪恶时代勇敢放胆宣讲福音的信心和力量(参阅 林后3:11-12)。而且他也对耶稣的追随者的行为相当充满信心(参阅林后7:4)。

这个词还有一个特殊意义，希伯来语中，它被特别用来指信心满满地勇敢来到神的面前向神祈求(参阅 来3:6;4:16;10:19,35)。基督徒因着耶稣可以放心大胆的来到父前，因为我们已在**他**里面获得了父的完全的认可和接受，并能享有亲密的关系！

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:16-19**（中文为和合本译文）

16所以不拘在饮食上，或节期，月朔，安息日，都不可让人论断你们。

17这些原是后事的影儿。那形体却是基督。

18不可让人因着故意谦虚，和敬拜天使，就夺去你们的奖赏。这等人拘泥在所见过的，（有古卷作这等人窥察所没有见过的）随着自己的欲心，无故地自高自大，

19不持定元首，全身既然靠着他，筋节得以相助联络，就因神大得长进。

2:16-23 经文16-23节是保罗书信中对宗教性律法主义的谴责最为强烈的经文。保罗对待"软弱"信徒时很温和(参阅 罗14:1-15:13; 林前8-10), 但当他提及那些自以为义的律法主义者时却毫不妥协。耶稣谴责的正是这种自以为义的法利赛人和文书文士们。保罗对那些以行为表现为基准的宗教并不陌生，但当他在大马士革的路上遭遇耶稣时，一切都改变了(参阅徒9)!

2:16 "不可让人论断你们"

NASB"let no one act as your judge"

NKJV"let no one judge you"

NRSV"do not let any one condemn you"

TEV"let no one make rules"

NJB"never let any one criticize you"

这是含有否定分词的现在命令式, 意思是要停止一个已发生的行为。这是指：(1)饮食问题(参阅 提前4:3);(2)特殊节期(参阅 罗14:5; 加4:10),或(3)对天使级别的膜拜(参阅.8,20节)。16节和18节是明显的并列句。提醒我们要留心各种形式的宗教律法主义，不论是犹太教的、希腊式、或现代的，都要留意！

2:17 "那形体却是基督"

NASB, NRSV"but the substance belongs to Christ"

NKJV“but the substance is of Christ”
TEV“the reality is Christ”
NJB“the reality is th ebody of Christ”

这里是“影儿”(*skia*,17a)和“形体”(*sōma*,17b)的对比。宗教性的仪式、灵休、特定时间的敬拜本身没什么不好，但如果陷入将其“偶像化”就不好了，基督才是福音的聚焦点，而不是人的行为表现。

在保罗看来， 宗教性的仪式和宗教性的强制性行为是假异端的灵里肤浅如影的真实写照。

需要进行解释的问题是什么是“基督的形体”? 对这个问题有两种主要答案: (1)亚历山大(Alexandria)和约瑟夫斯(Josephus)的哲学把“形体”解释为“本体”或“实体”，“在基督里的真实灵命光景”或者是(2)真实的灵命光景通过在基督的形体---即教会中得以展现。

希伯来书的作者也使用“影”一词来表述摩西五经和基督里的新约形成的对比(参阅 来8:5;10:1)。

2:18 “不可让人夺去你们的奖赏”
NASB“Let no one keep defrauding you of your prize”
NKJV“Let no one defraud you of your reward”
NRSV“Do not let any one disqualify you”
TEV“Do not allow yourselves to be condemned by anyone”
NJB“Do not be cheated of your prize by anyone”

这是个含有否定分词的现在命令式, 意思是要停止一个已发生的行为。这个词在整个新约中仅此一出处。这是保罗使用的一个体育词的暗喻来形容基督徒的生活(参阅林前.9:24,27;加2:2;腓3:14;提后4:7)。信徒必须不能让律法主义者的行为剥夺他们在基督里的自由。(Williams版本的新约翻译把这个体育词翻译成“裁判员欺骗你”)。

■ **“因着故意谦虚”**
NASB“delighting in self-abasement”
NKJV“taking delight in false humility”
NRSV“insisting on self-abasement”
TEV“insist on false humility”
NJB“who chooses to grovel to angels”

这个短语在神学上是和23节相关联的。在古希腊罗马地区, 禁欲主义被视为是宗教虔诚行为。

这是诺斯底异端对身体的轻视。在他们看来，希腊思想总体上说认为身体是邪恶的，因此，对身体的否定就是属灵的表现。遗憾的是，即使是当代教会中也还有这种观点的存在!

这个希腊词的意思是“卑微,”“谦虚,”“谦卑”， 它在新约中并不是一个贬义词。保罗在徒20:19;弗4:2;腓2:3;西3:12都是用于褒义使用此词。它的属灵意义取决于我们的内心动机！

■ **“敬拜天使”** 这很明显是指诺斯底的天使级别的中级存有者(参阅8,10,15节)。这可能与犹太教的对天使界的痴迷有关。当代的“新时代”运动（“NewAge”movement）似乎就在朝此方向发展。

■ **"拘泥在"** 这个词被用作指主动参阅神秘教派(参阅Moulton和Milligan合著的《希腊语新约词汇》（*The Vocabulary of the Greek New Testament*）一书中的第206页)。它是指所谓的诺斯底异端的奥秘知识或密码的显现以便能获得拯救，进入天使界并来到美善圣洁的至高神面前。

■ **"在所见过的"** 这可能是指假教导者所称的特别知识的显现。在英王钦定版本中加了一个否定词, 使经文有他们并没有看见其自称所看见的含意。然而这在后来的手抄本א² 和D2中却被抄写员加上了。在古希腊手抄本**P46א***,A,B,和D*中没有加否定词。

■ **"无故地自高自大"** 这是一个现在被动分词。 它的字面意思是"徒劳无用的自高自大"。保罗在他给哥林多教会的第一封书信中多次使用此词(参阅 林前4:6,18,19;5:2;8:1;13:4)。这个被动语态的隐含主动者是他们自己沉沦的欲心。非信徒或假教导者通常看起来伪装的很热情诚恳。

■ **"随着自己的欲心"** 在保罗看来在基督徒和沉沦的世界之间有明显的区别。基督徒里有基督的心，这是和属世界的没有神的心思意念背道而驰的(参阅1:21;罗7:22-23;8:5-7;11:34;林前2:16;弗2:3;4:17-23)。

我们要弃绝律法性的宗教主义者，有以下三方面原因: (1)他们的见解肤浅(17节); (2)他们的因为他们里面有自己的欲心(18节); 以及(3)他们不再在基督里面(19节)。

律法主义的假教导者就在我们中间！我们要保持警醒！保持关注!

2:19 保罗再次强调真理，沉沦的人类需要和耶稣建立个人化的关系，并和耶稣的身体--教会建立集体化的关系(参阅 8节;弗 4:16)。我们需要从罪里得拯救，并从神那里得如何生活的智慧。这两者都在基督里!

■**"不持定元首"**
NASB, NKJV,
NRSV"not holding fast to the Head"
TEV"have stopped holding on to Christ"
NJB"has no connection to the Head"

这是个现在主动分词。 它暗示曾经有段时间那些假的教导者是在耶稣里持守的。这是它的几种解释: (1)他们就像撒种比喻里的两种种子(参阅太13:20-23)，它们在播种发芽后却被挤走不能结实；(2)他们像约翰福音8:31-59节中那些反对耶稣的"信徒"; 或是(3)他们像约翰壹书2:18-19中的会众; 或是(4)他们像以弗所教会的那些离弃"起初的爱心"的信徒(参阅启2:4)。

■ **"元首"** 保罗经常使用这种类同手法把神的子民称为一个身体(参阅 罗12:4; 林前10:1712:12,14,20; 弗 4:4,16;西 3:15)，但是仅在以弗所书(1:22;4:15;5:23)和歌罗西书(1:18;2:19)中耶稣被具体的称为"元首"。

这整句经文是讲耶稣是教会必不可缺的创建者、带领者、供给者。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:20-3:4**(中文为和合本译文)

20你们若是与基督同死，脱离了世上的小学，为什么仍像在世俗中活着，服从那不可拿，不可尝，不可摸，等类的规条呢？

21

22这都是照人所吩咐所教导的。说到这一切正用的时候就都败坏了。

23这些规条，使人徒有智慧之名，用私意崇拜，自表谦卑，苦待己身，其实在克制肉体的情欲上，是毫无功效。

1所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事。那里有基督坐在神的右边。

2你们要思念上面的事，不要思念地上的事。

3因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。

4基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。

2:20 "若是" 这是个第一类条件句，从作者的观点或他的写作目的来看被假设为是真实的。基督徒应该从沉沦的世界权能和体系中分别出来，和基督是联结一体的。

■ **"你们基督同死"** 这是个不定式陈述主动。浸水礼象征着同死(参阅 12节;罗6:4),同时也代表了基督徒"旧我"的死亡和拥有神赐的复活的新生命-永生的形象。浸礼，同割礼一样, 是一种内在属灵景况的外在表现(参阅11,13节)。

我们每天的"钉死""旧我"—自己的欲望和偏好，才能有效地完成事工的使命(参阅 罗6:7; 林后5:14-15; 约壹3:16)。

■ **"与基督"** 这是再次使用希腊语前置词"*syn* "，意思是共同参与。以下是它的语法特征: (1)*syn*复合词; (2).11,12,13,15,20节为简单过去式; 及(3)20节第一类的条件句，代表了基督徒在基督里已得的身份!

■"脱离了世上的小学"

NASB"to the elementary principles of the world"

NKJV"from the basic principles of the world"

NRSV"to the elemental spirits of the universe"

TEV"from the ruling spirits of the universe"

NJB"to the principles of this world"

(*stoicheia*)这个词被定义为：(1)小学(参阅来5:12.6:1; (2)世界的基本要素，如：土地、风、水或者是火(参阅 彼后3:10,12); (3)世俗小学 (参阅 加4:3,8-9; 西2:18; 弗6:10-12); 或(4)天堂的事物(参阅以诺书52:9-10和一些早期教父们认为它是指七颗行星Baur,Arnt,Ginrich和Danker合著的《希腊语-英语新约词典》(*A Greek-English Lexicon of the New Testament*）中的第776页)。它的基本词源是"一系列的某物"或"排列"。

保罗把生命看作是属灵的争战(参阅弗.2:2-3;6:10-18)。人们是有里至外全被邪恶所辖制，被原罪辖制(参阅创3), 被沉沦的世界体系辖制(参阅 创3)和个人的罪恶辖制(撒旦, 黑暗势力和*stoicheia*)。James Stewart所著的《基督中人》（*A Man in Christ*）一书中有一段有趣的评述：:

"罪并不是人做的什么事:而是那使人被辖制的事, 是那使人与爱他的神敌对的事。它带来外在有形的惩罚:'人所种的是什么，他必收获什么'但比这更令人望而生畏的是它带来的内在结果。它折磨着人的良知；它使我们被罪捆绑:它毁坏了人和神的关系:它使我们的心变硬；它毁灭我们的生命:罪的工价就是死'

这就是使徒对罪的重大严重性的评估。即使是那些想掌控人的外在势力本身也是脆弱的,它不应成为我们软弱，不对自己行为负责的借口。这些势力可能在伺机吞食诱惑我们，但即使是在最后一刻我们都还是能选择的--是否要承担我们的责任，是否要走向灭亡。”(106-107页)

参见专题: 1:6 保罗使用的*Kosmos,*

■ **“规条”** 它与14节是相同的词根。基督把信徒从摩西律法中释放出来并不是为了使他们再陷入诺斯底律法或是其他任何的人造的律条。信徒在基督里享有何等大的自由啊！宗教的律法主义者多么的悲哀可怜啊！

2:21 这是一些人造的律条的事例，而这些律条是不能为我们带来公义的。人类总有追求禁欲，陷入律法主义的倾向(参阅 赛29:13; 太15:10-12; 可7:19; 罗14:17,21)。但它却是一种追求自我努力，自我满足和自我荣耀的肤浅的宗教(参阅 22-23节)。

2:22 “(说到这一切正用的时候就都败坏了)” 在太15:7-20和可7:6-23中耶稣谈到同样的涉及利11章中的食物问题的律法。

2:23 “徒有智慧之名，用私意崇拜，自表谦卑，苦待己身” 这是耶稣对法利赛人和文士们的谴责(参阅赛29:13)。

保罗用以下三组词来形容假异端的宗教行条:

1.私意崇拜

NASB“self-made religion”
NKJV“self-imposed religion”
NRSV“self-imposed deity”
TEV“forced worship of angels”
NJB“The cultivation of the will”

这个词在整个新约中仅此一处出现。它可能是保罗或其他早期的基督徒创造出使用的。NASB版本似乎抓住了它的本质“自创的宗教，私意的崇拜.”TEV版本表述为衔接18节经文.

2.自表谦卑

NASB,NKJV“self-abasement”
TEV“false humility”
NRSV“humility”
NJB(combines the second and third terms)

此词还出现在18节中，它的字面意思是“谦卑”，但在上下文中，似乎NKJV和TEV版本最为贴切。

3.苦待己身

NASB,NRSV,
TEV“severe treatment of the body”
NKJV“neglect of the body”
NJB“a humility which takes no account of the body”

它体现了禁欲的宗教观点，即否定自身的肉身需要是属灵的虔诚和成熟的表现。

例如(1)否定肉身需要的事食物 (2)独身;(3)缺少冬季衣物，等等。这是追随一种认为身体（物质）是邪恶的的希腊思想。

专题：基督徒的自由对比基督徒的责任

(节选自我的《罗马书注释》的第14章)

A. 罗马书14章旨在在基督徒的自由和责任之间的矛盾中寻求平衡。它的文学单元在15:13节。

B. 在这章中蕴含的问题主要应该是罗马教会中的外邦人和犹太信徒之间紧张关系。在信主之前，犹太人似乎更倾向恪守律法主义， 而异教外邦人则似乎不重视道德操守。我们不要忘记，本章是写给那些真心的追随耶稣的人的。它并非写给那些“属肉体的信徒”(参阅 林前3:1)的。我们最大胆的推测它是对这两组人说的。这两种极端都是危险的。这个探讨并非是要给那些挑剔找碴的律法主义者或是打着自由旗号无拘无束的自由派派发通行证。

C. 基督徒必须要格外注意不要把自己的神学思想或道德观作为标准权威强加给所有的其他信徒(参阅 林后10:12)。

D. 基督徒要按照圣灵对其的光照而行，但同时不能忘记我们自己理解的神学思想并不等于就自然而然完全是神的神学思想。

E. 基督徒还是会受“罪”的影响，我们必须一圣经，道理和经历和不能缺少的爱心来彼此鼓励、帮扶、教导。我们掌握的知识越多，我们就越能明白其实自己所“不知道”的东西更多(参阅 林前13:12)!

F. 在神前，一个人的态度和内心的动机才是评估他/她行为的关键。基督徒对待他人的方式被会在基督里被审判(参阅.10,12节和林后5:10)。

G. 马丁路德曾说过, “基督徒是最自由的主人，不受制于任何一切;而基督徒又是身负最多责任的仆人，要服从于任何一切”。圣经的真理往往是通过自相矛盾的辩证组的形式呈现的。

H. 这个难以理解但却至关重要的概念贯穿了整个的从罗14:1到15:13节中的文学单元并也出现在林前8-10和西2:8-23中。.

I. 然而, 我们需要明白的是基督徒中的多元化并非一定就是坏事。每一位基督徒都有长处和短处。每个人都应照自己所领受的圣灵的光照而行, 并要敞开自己接受圣经和圣灵更多的带领。在我们处于这个像是模糊不清的照镜子的阶段(林前13:8-13)时，我们必须要行出爱心(15节)和和平(17,19节)以便能对彼此都有造就。

J. 保罗对这两组人的称呼造成了我们对他们的偏见，这很明显不是保罗的本意。这两组人都是真心的信徒。我们必须克制自己试图将其他信徒复制成自己的翻版的欲望! 我们要在基督里彼此接纳!

I. 这整个的争论可以被概括为：

1. 彼此接纳因为神已在基督里接纳了我们(参阅14:1,3;15:7)；
2. 不要论断别人因为只有基督在是主和审判者(参阅14:3-12)；
3. 爱心比个人自由更为重要(参阅14:13-23)；
4. 效仿基督的榜样，为了他人的益处和造就而“舍己”--- 舍掉自己的利益(参阅15:1-13)。

问题讨论：

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.请描述假教导者教导的教义。为什么他们是危险的?

2.谁或什么是“世上的小学”(*stoicheia,*参阅2:8,15)?

3.耶稣是人还是神? 为什么这很重要?

4.耶稣和天使势力有什么关系?

5.为什么律法主义-禁欲主义是危险的(参阅2:16-23)?

6.请列举本段中的诺斯底词汇。

歌罗西书三章

现代翻译的段落划分[1]

联合圣经公会 UBS[4]	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
基督里的新生命	不是肉体，而是基督	真正的信主生活	和基督同死同活	基督舍命和与荣耀的基督的联合
(2:20-3:4)			(2:20-3:4)	
	3:1-11	3:1-4	新旧生命	3:1-4 信徒行为的准则
3:5-11	新人特征	3:5-11	3:5-7	3:5-11
			3:8-11	
3:12-17	3:12-17	3:12-17	3:12-17	3:12-15
				3:16-17
新生命中的 社会责任	信基督的家庭	基督徒的职责	新生命中的个人关系 新生命中的个人关系	家庭和家庭生活 中的道德
(3:22-4:1)		(3:18-4:6)		
3:18-19	3:18-4:1	3:18-19	3:18	3:18-21
			3:19	
3:20-21		3:20-4:1	3:20	
			3:21	
3:22-4:1			3:22-4:1	3:22-4:1

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；

2. 第二段；

3. 第三段；

4. 等等；

语境研经

A. 1-4节是基督教的道德和生活方式的神学基础。 基督徒必须行出他们在耶稣里新生命的样式。他们是和基督同埋葬，同复活的(林前6:17)。基督的生命在他们里面流露出来。

B. 保罗列举了需要摒弃（脱下）的事物和接受(穿上)的事物，这也就是他对基督徒过敬虔生活的劝勉。

C. 保罗经常罗列列举罪行(参阅 林前6:9-10; 加5:19-21; 弗5:3-5)和德行(参阅 加5:22-23; 弗5:18-20; 腓1:4-7; 帖前5:12-22)。在他列举的清单上很多方面都和他身处的时代的希腊道德家们的观点相似。但最大的区别在于他的谈论罪的动机和倡导摆脱罪的捆绑的方法是在基督/圣灵里，而不是依靠自我努力挣扎。

D. 因为三位一体的神是合一的，所以保罗也发出了强有力的求合一的号召，它在以弗所书4:1-10中得到完美呈现,在歌罗西书3:12-17也有相似的表述。而且，保罗还强烈要求信徒们被圣灵充满(参阅 弗5:18)。保罗在西3:16中也有类似的表述。他这次没有使用相似的词汇来表达这一概念，而是改用相似的大纲进行阐述。记住，歌罗西书和以弗所书的大纲基本上完全一样。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:1-4(整段的划分还包括2:20-3:4)**
1所以你们若真与基督一同复活，就当求在上面的事。那里有基督坐在神的右边。
2你们要思念上面的事，不要思念地上的事。
3因为你们已经死了，你们的生命与基督一同藏在神里面。
4基督是我们的生命，他显现的时候，你们也要与他一同显现在荣耀里。

3:1 "若真" 这是个第一类的条件句, 从作者的观点或写作目的来看假设是真实的。基督徒已经和耶稣一同得复活。

■ **"你们若真与基督一同复活"** 这是个*syn*复合词, "一同复活"(参阅2:12,13;弗2:5-6)。基督徒现在已享有复活的生命，所以他们必须行出这样的生命样式! 1-4节是基督教的道德和生活方式的神学基础。

■ **"求在上面的事"** 这可能是个现在陈述主动或现在主动命令式。因此，它是鼓励我们追求属灵的心思事物的劝勉(参阅 2节; 腓2:1-2;4:8)。1节和2节非常相似。可能都是使用的现在主动命令式。基督徒的心思意念决定他的为人。眼睛和耳朵时是灵魂的窗户。

■ **"那里有基督坐在神的右边"** 这是个拟人化短语，是保罗不常用的，它被用来表述基督的权柄和荣耀的地位。(路22:69; 徒7:55; 罗8:34; 弗1:20; 来1:3;8:1;10:12;12:2; 彼前3:22,诗110:1)。

把基督表述为坐在父神的右边，也是在指他时刻不停地为我们代求。(参阅罗8:34;来7:25;9:24;约壹2:1)。这是中东的国王的宝座室的隐喻。我想等你到天国时不会预期看到"鸽子围绕飞翔在同坐一把大座椅上的一位老人和一位青年人身旁吧!

圣经大量使用了有关人身体方面的词汇来描写永生的、属灵的、圣洁的神。所有这些用于描述他的词语都是隐喻, 类同或是否定表达等手法，它们是真实的，但不完全详尽。

3:2 “要思念上面的事” 这与1节近似，可能是个现在时主动陈述句或现在主动命令式。它很可能是个命令语气。基督教是强调知识和行为双管齐下的(参阅彼前1:13-21)!

■ **“不要思念地上的事”** 这节经文是保罗刻意进行的两种对比; 基督徒的心思行为都应以圣灵引导为基准，而不是活在肉体私欲里(参阅 罗8:1-17)。他们可以做出选择而且必须要优先考虑他们的生活方式及其指导原则是什么。我们已得救并不代表就自然而然变为敬虔，但我们应追求这样！

保罗这里使用了二元对比，但不是像诺斯底异端那样在灵和物质间进行对比; 相反, 他的对比是是在属世(时代)和天国(新时代)之间的。基督徒必须是双重子民。这样的知识(世界观)，即使是身处在生活的苦难(假教导、患难、坐监、逼迫, 等等)中也能给我们带来希望、鼓励和平安。

3:3 “你们已经死了” 这又是个依据浸礼引申来的隐喻，来描述基督徒在基督里的新地位(参阅 罗6:1-11; 来2:11-12)。基督徒已从罪里死并从神里复活! 保罗劝勉信徒要认识他们在基督里的新地位(参阅5节; 弗2:5-6)并致力于效仿基督(参阅 林后 5:14-15; 弗5:1-2; 约壹3:16).。

■ **“藏在”** 这是一个现在完成陈述被动。基督徒(在基督里)已死，已被藏在并被继续藏在神里。 一些神秘的宗教用它来指其特有的宗教仪式。这种隐藏的概念可能是有关：(1)保护,或(2)基督徒在基督里共享的完全的荣耀还未像世人显现(参阅 4节)。

3:4 “基督是我们的生命” 这体现了“交换的生命”的神学概念(参阅 加2:20; 腓1:21)。.

■ **“显现”** 这是指基督再来(参阅 约壹3:2)。

■ **“你们也要与他一同显现在荣耀里”** 基督徒和基督同死，同复活, 也将会在他的荣耀归来中有份(参阅帖前4:13-18)。参见注释：以弗所书1:6“荣耀”和下面的专题

专题: 新约有关耶稣再来的术语

末世论强调有那么特别的一天我们人能再次见到耶稣(他将被视为我们的救主和审判者)，这一概念在保罗书信中有不同的说明:

(1)“主耶稣基督的日子”(参阅 林前1:8);
(2)“主的日子”(参阅 林前5:5; 帖前5:2; 帖后2:2);
(3)“主耶稣的日子”(参阅 林前5:5; 林后1:14);
(4)“耶稣基督的日子”(参阅 腓.1:6);
(5)“基督的日子”(参阅 腓1:10;2:16);
(6)“人子在他降临的日子”(参阅 路17:24);
(7)“人子显现的日子”(参阅 路17:30);
(8)“主耶稣基督显现”(参阅 林前1:7);
(9)“那时，主耶稣从天上显现”(参阅 帖后1:7);

(10)“主耶稣来的时候”(参阅 帖前2:19).

在新约中至少有四种作者指基督再来的方式:

1. *epiphaneia*, 指令人目眩的亮光，在神学上(虽不是末世论方面)和“荣耀”有关。
2. 在提后1:10;多2:11和3:4节中，它指耶稣的第一次到来(例如道成肉身参阅11节)和他的再来(参阅13节)。它还被用在帖后4:8节中(这里包括了三个关于耶稣再来的主要词汇);提前6:14;提后4:1,8;多2:13.
3. *parousia*，它暗指某人的现身，其最初是指皇室成员的到来。它是用法最广的词(参阅太24:3,27,37,39;林前15:23;帖前2:19;3:13;4:15;5:23;帖后.2:1,8;雅5:7,8;彼后.1:6;3:4,12;约壹2:28).
4. *apokalupsis*(或*apocalypsis*),意思是为了启示的目的而揭露。它是新约的最后一卷书的书名(参阅路17:30;林前1:7;帖后1:7;彼前1:7;4:13)。
5. *phaneroō*,它的意思是带来亮光,清楚地显现或彰显。这个词用于表现神的各个方面的启示。它,类似*epiphaneia*,可以是指耶稣的第一次到来(参阅彼前1:20;约壹1:2;3:5,8;4:9)和他的二次再来(参阅太24:30;西3:4;彼前5:4;约壹2:28;3:2)。
6. 这是个常用的表示“来”(*erchomai)*的词,有时也被用作耶稣的再来(参阅16:27-28;23:39;24:30;25:31;徒1:10-11;林前.11:26;启1:7,8)。
7. 它还和短语“主的日子”(参阅帖前5:2)一起使用,是旧约的对神的祝福(复活)和审判的日子的称谓。

新约作为一个整体是在旧约的世界观的框架里写成的。它所声称的是:

a. 现今一个邪恶，忤逆的世代
b. 一个新的公义的世代将到来
c. 一个由圣灵的媒介—通过弥赛亚(受膏者)的工作而带来的世代。渐进式启示的神学假定是需要的，因为新约作者们细微地修改了以色利的期许。
d. 他们把从原来的军事的,民族的(以色列的)弥赛亚的到来, 变为现在取而代之的是两次到来。第一次到来是以拿撒勒人耶稣出生来到世上的概念表达出来的神的道成肉身。他以一个非军事的，非政权的、以赛亚53篇中的“受苦的仆人”的形象到来;又骑在一头小驴上(而不是马或国王式的骑马),（撒9:9）。第一次的到来是宣布一个新的弥赛亚世代，神的国来到地上。从这个意义上说，神的国已经来到地上，但从别的方面看，神的国又还非常遥远。从某种意义上讲，旧约的弥撒亚的两次到来之间的张力，至少在旧约中，是两个未看见的、不清楚的犹太世代的重叠。

事实上，这两次到来强调的是耶和华要拯救全人类的意愿(参阅创3:15;12:3;出.19:5及先知（特别是以赛雅和约拿）的宣讲。

教会现在不是在等待旧约预言的应验，因为那些预言大部分都是指的第一次到来(参阅《圣经导读》（*How to Read the Bible For All Its Worth*）中的165-166页)。基督徒们所要翘首企盼的是万王之王、万主之主的复活主的荣耀再来！期盼公义新世代的像旧约预言的那样历史性的应验在地上如同在天上(参阅 太6:10)。 并不是旧约的陈述不准确的，只是它还不完整。他会像先知预言的那样再来，以耶和华的权柄和大能再次到来。

“第二次再来”并不是一个圣经词汇, 但这个概念是整个新约的框架和世界观。神会显明一切。神和按他形象创造的人的关系将会被恢复。邪恶将会受到审判和消灭。.神的计划不会也不能失败！

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:5-11**（中文为和合本译文）
5 所以要治死你们在地上的肢体。就如淫乱，污秽，邪情，恶欲，和贪婪，贪婪就与拜偶像一样。
6 因这些事，神的忿怒必临到那悖逆之子。
7 当你们在这些事中活着的时候，也曾这样行过。
8 但现在你们要弃绝这一切的事，以及恼恨，忿怒，恶毒，（或作阴毒）毁谤，并口中污秽的言语。
9 不要彼此说谎，因你们已经脱去旧人和旧人的行为，
10 穿上了新人。这新人在知识上渐渐更新，正如造他主的形像。
11 在此并不分希利尼人，犹太人，受割礼的，未受割礼的，化外人，西古提人，为奴的，自主的，惟有基督是包括一切，又住在各人之内。

3:5“要治死你们在地上的肢体”
NASB“consider the members of your earthly body as dead”
NKJV“put to death your members which are on the earth”
NRSV“put todeath whatever in you is earthly”
TEV“you must put to death the earthly desires at work in you”
NJB“you must kill everything in you that is earthly”

这是个简单过去主动命令式，表示紧迫性(参阅3:8,12)。这段经文开始强调基督徒需要一次并永久地弃绝罪恶(5-11节)。保罗经常使用衣服的隐喻来形容属灵生活(参阅 罗6:6,11;8:13; 弗4:22,24,25,31)。基督徒要舍己、舍罪、舍世界。下段经文强调基督徒要“穿上”基督样式的德行(10-17节)。

保罗经常一一罗列列举旧我的生活种种和在旧我里的罪行，在他拟出的清单上很多方面都和他身处时代的希腊道德家们的观点相似（例如：斯多葛学派)(参阅罗 1:29-31; 林前5:11;6:9; 林后12:20; 加5:19-21; 弗4:31;5:3-4; 西3:5-9)。

专题: 新约中的恶习与德行

在新约中罗列恶习与德行是无处不在的。 这些清单通常都体现犹太教法学的和(希腊的)文化。 在以下的经文中可以找到表述对比特征的一些清单：

	恶习	德行
1. 保罗	罗1:28-32	----
	罗13:13	罗2:9-21
	林前5:9-1，6:10	----
	林后12:20	林前6:6-9
	加5:19-21	林后6:4-10
	弗4:25-32	加5:22-23
	5:3-5	---
	-----	-----
	西3:5,8	腓4:8-9
	提前1:9-10，6:4-5	西3:12-14
	提后.2:22a,23	-----
	多1:7, 3:3	-----
2.雅各	雅3:15-16	提后2:22b,24
3.彼得	彼前4:3	多1:8-9; 3:1-2
	彼后1:9	雅3:17-18
4.约翰	启21:8;	彼前4:7-11
	22:15	彼后. 1:5-8

■ **“淫乱，污秽”** 第一个希腊词(*porneia*)最初的意思是 “娼妓”，但后来就被总体用作淫乱来使用(参阅林前6:9)。 英语中的“色情pornography”就是源于这个词。第二个希腊词“污秽”(*akatharsia*)也是总体上指淫乱, 它最初在旧约中被用为两个含意：（1）仪式上的不洁净或是（2）道德上的不干净，保罗在此是指其第二个含意。

■**“邪情，恶欲”** 这两个词还出现在帖前4:5并被译为“淫欲的邪情”。第一个词 “邪情”(*pathos*), 被用作两种不同的意思: (1)受苦的和(2)淫欲的。

第二个词“恶欲”(*epithumia*), 也被用作两种不同的意思，对某物(1)好的或(2)恶的有强烈的欲望。作者使用的词汇的语义场的具体意思应由上下文语境来决定。

这些罗列的淫乱的罪行可能也与假异端教导有关。诺斯底异端假教导者有两种:(1)过一种自卑的禁欲生活或(2)过一种沉迷欲肉欲中无节制的生活，因为他们认为身体和灵命是毫不相干的。

假异端的教导者向来是以淫乱和经济盗用著称的。

■ **“贪婪”** 这个词通常被用为对事情的渴望，但是指在性方面的探求。它可能是指不惜一切代价追求越来越多的性享受! 把别人只看作是自己追求自身的、性满足感的发泄对象。

■ **“就与拜偶像一样”** 任何占有、控制或要求完全忠心归属的事物就构成了取代上帝的偶像。对某些人来说，性享受是他们生活的中心，是他们心思意念的焦点，是他们的计划重点。

3:6 “神的忿怒必临到” 这节短语在很多方面都和罗1:18-2:16中保罗的论述相似。圣经从

两种观点看神的忿怒:(1)罪的后果现在就带来的惩罚，是在今生就要受的(此世的)和(2)神会在有一天审判全人类 (末世论的)。

希腊原文手稿本在这点上也有异同。更长一点的经文中还包括犹太习语“必临到不顺从的儿女” א,A,C,D,F,G,H,K,L,和P.在P46和B中被省略掉了。更长的经文可以在弗5:6节的每版手稿中都能找到，它应该是这个版本的根源。

3:7 “你们也曾这样行过” 歌罗西教会的会众背景是他们曾是异教徒(参阅罗6:19;林前6:11;多3:3)。这些信徒曾经也是照着这些罪行的样式思维、生活。

3:8 “但现在” 注意这里的对比。

■ **“弃绝这一切的事”** 这是简单过去关身命令式，强调紧迫感。基督徒必须有所不同。保罗以衣服为生活的中所作的选择的隐喻。他鼓励信徒脱去旧的生活方式，把它像旧衣一样丢弃(参阅3:8,9;弗4:22,25,31;雅1:21;彼前2:1)，并穿上基督(参阅3:10,12,14;弗4:24:罗13:14;加3:27)。这些信徒曾经被他们的邪恶私欲所捆绑辖制, 但如今，在耶稣里，他们可以迷途知返(参阅罗5-6)。

■ **“恼恨”** 这个词是指持续的、长久的、抑制不住的忿怒(参阅 林后12:20; 加5:20; 弗4:31)。

■ **“忿怒”** 这个词是指怒火焚烧，火速点燃的怒气(参阅 林后.12:20; 加5:20; 弗4:31)。

■ **“恶毒”** 这个词的意思是“歹意”(参阅 罗1:29; 林前5:8; 弗4:31)， 它暗指蓄意要伤害他人。

■ **“毁谤，口中污秽的言语”** 我们身边的听众无处不在：人们能从我们的言语中听出我们的为人(参阅 太12:34-35;15:11,18; 可7:20; 弗4:29;5:4; 雅2:3-12)。

专题：人口中的言语

I.前言—“箴言书”之感

A. 语言是人里的来自神的形象的一部分(例如神以说的方式创造了人并且一直以来都和人有交流)。语言是我们生命中必不可缺的一部分。

B. 人类通过语言交流我们各自对生活的感悟，彼此联络感情。因此,语言能表述我们的为人(箴18:2;4:23[20-27]).人口中的言语是对其自身的严峻考验(箴23:7)。

C. 我们都生活在与别人交往的社交圈中，都想得到接受和认可。我们希望得到来自神的和来自他人的接受和认可。我们口中的言语有能力来满足(箴17:10)或是摧毁（箴12:18)人们的这种需求。

D. 人口中的言语能产生巨大的能力(箴18:20-21)—祝福和医治的能力(箴10:11,21)或咒诅和摧毁的能力(箴11:9)。

E. 我们收获自己所种的果实(箴12:14)。

II.箴言书中的原则

A.人口中的言语能产生的负面的破坏性的能力。

1. 邪恶人的言语(1:11-19;10:6;11:9,11;12:2-6)
2. 淫乱人的言语(5:2-5;6:24-35;7:5ff;9:13-18;22:14)
3. 说谎者的言语
(6:12-15,19;10:18;12:17-19,22;14:5,25;17:4;19:5,9,28;21:28;24:28;25:18;26:23-28)
4. 愚蠢的言语(10:10,14;14:3;15:14;18:6-8)
5. 作假证的言语(6:19;12:17;19:5,9,28;21:28;24:28;25:18)
6. 传流言的言语(6:14,19;11:13;16:27-28;20:19;25:23;26:20)
7. 未经思考的言语(6:1-5;12:18;20:25;29:20
8. 谄媚的言语(29:5)
9. 话多(10:14,19,23;11:13;13:3,16;14:23;15:2;17:27-28;18:2;21:23;29:20)
10. 曲解的言语(17:20;19:1)

B.人口中的言语能产生的积极的，安慰的，医治的和鼓励的能力。

1. 公义的言语(10:11,20-21,31-32;12:14;13:2;15:23;16:13;18:20)
2. 辨别的言语(10:13;11:12)
3. 知识的言语(15:1,4,7,8;20:15)
4. 医治的言语(15:4)
5. 温柔的回答的言语(15:1,4,18,23;16:1;25:15)
6. 愉悦的回答的言语(12:25;15:26,30;16:24)
7. 律法的言语(22:17-21)

III.新约继续旧约的模式

A. 人类通过语言交流我们各自对生活的感悟，彼此联络感情。因此,语言能表述我们的为人(太.15:1-20;可7:2-23)。
B. 我们都生活在与别人交往的社交圈中，都想得到接受和认可。我们希望得到来自神的和来自他人的接受和认可。我们口中的言语有能力来满足(提后3:15-17)或是摧毁(雅3:2-12)人们的这种需求。
C. 人口中的言语能产生巨大的能力，祝福和医治的能力(弗4:29)或咒诅和摧毁的能力(雅3:9)。我们要对自己的言语负责(雅3:2-12)。
D. D.我们会照着各自的言语(太12:33-37;路6:39-45)和行为(太25:31-46)被审判。我们会收获自己所种的果实(加6:7)。

3:9 “不要彼此说谎” 这是个含有否定分词现在关身(相异动词)命令式，意思是要停止一个已发生的行为。希腊语中从9节到11节是一句整句。基督徒的言语必须是诚实的、发自肺腑的、鼓舞人心的、充满爱心的(参阅 弗 4:15)。

3:10 “新人在渐渐更新” 这是现在时被动分词，它暗指是圣父或圣灵是更新的源泉。基督徒的生命既是一个在基督里已享有的资格(弗 2:5,8)，也是一个不断发展更新的过程(林前1:18)。其最终目标是活出基督的样式(参阅 罗8:29; 加4:19; 弗1:4), 恢复我们里面

的神的形象。这个“更新”(参阅 林后4:16和罗12:2及多3:5中的名词)。我们每个基督徒必须允许神在我们里面的动工，并配合**他**在我们里面的工作(如同圣灵“充满”, 弗5:18中的现在被动分词一样)。

专题：更新(ANAKAINŌSIS)

这个有不同形式(*anakainoō,anakainizō*)的希腊词有两种主要意思：

1.“使某物变新，变不同(如更好)”–罗12:2; 西3:10

2.“改变先前所选择的状态被”–林后.4:16;来.6:4-6(选自Louw和Nida合著的《希腊语-英语》词典（*Greek-English Lexicon*）的第1章的157和594页)

在Moulton和Milligan合著的《希腊文新约词汇》（*The Vocabulary of the Greek Testament*）中提到这个词(如*anakkainōsis*)，它在先于保罗之前的希腊文学作品中找不到。因此，这个词可能是保罗自创的(34页)。

FrankStagg在《新约神学》（*New Testament Theology*）中有一段有趣的描述：

“*新生和更新只有在神里面才能实现。“更新”Anakainōsis一词, 是一个动作名词,它在新约中被同动词形式一起使用来描述持续不断地更新变化。如：在罗马书12:2中,‘心意更新而变化’和哥林多后书4:16,‘内心却一天新似一天.’歌罗西书3:10把‘新人’描述为‘这新人在知识上渐渐更新,正如造他主的形像.’因此‘‘这新人’‘新生命’新生’或‘更新’的渊源是被指定在神的里面，由他开始并持续动工的行为，他是永生的创造者和给予者”(118页)*

3:11 这节经文所讲的真理同罗3:22,29;10:12;林前12:13;加3:28和弗2:13-18是一样的。所有的人为的阻碍区别在福音里都被统统打破。但这不包括圣经中设立的区别，比如, 夫妻关系(参阅弗.5:21-31)或富人穷人(参阅雅1:9-10), 然而他们一切的不平等确实是在福音中不存在了!

专题：种族歧视

I.简介

A. 这是沉沦的人在其生活的社会中的一个普遍的表述方式。对于堕落的人类来说，在任何一个社会，这都是一种普遍的现象。这是一种牺牲别人利益的利己主义。从许多方面来看，种族歧视是一种现代现象，而民族主义（或部落主义）则是一种较早期的表现形式。

B. 民族主义初始于巴别塔时期(创11)，而且最初是和挪亚的三个儿子有关，种族就是从他们而来(创10)的。然而，圣经很清楚明了地说明所有的人都源于同一根源(参阅创1-3;徒17:24-26)。

C. 种族歧视只是众多的偏见之一。其他还包括：(1)学历教育歧视;(2)社会经济地位歧视;(3)自负自义的宗教律法主义;和(4)专横独断的政治立场

II.圣经资料

A.旧约

1. 创1:27-人类: 男人和女人, 都是按照神的形象和样式被造的，所以是独特的。这

也表示了每个人的个人价值和尊严(参阅约3:16)。

2. 创1:11-25–注意词组,“...各从其类...”共出现了10次。这被有些人用来是视作支持种族分离的力证，但是，从上下文中可以看出这明显是指动物、植物，而非人类。
3. 创9:18-27–这也被误用在为种族歧视进行狡辩。我们必须谨记神并没有诅咒迦南。他的父亲挪亚在酒醒之后咒诅他。圣经未曾记载上帝确认了他的这个诅咒。即使是上帝确认了这个诅咒，它也没有对黑人形成任何负面影响。迦南是那些继居巴勒斯坦和埃及地带的人的始祖，在壁画艺术中展现出这些人也不是黑人。
4. 书9:23–这曾被用来证明某一族人要做其他族裔的奴仆。然而，在上下文中，我们可以发现基遍人和犹太人是同根同宗的。
5. 结9-10和尼13–这些经文也曾被用于支持种族观念，但在它的上下文中，我们不难发现他们的婚姻受谴责的原因并不是出于种族，(他们是挪亚的同一个儿子的后代，创10), 而是宗教方面的关系。

B.新约

1.福音书

a. 耶稣多次使用犹太人和撒玛利亚人之间的憎恶的事例，这表明了种族矛盾是不对的。
   a) 好撒玛利亚人的比喻(路10:25-37)
   b) 井边的妇人(约4:4)
   c) 感恩的麻疯病人(路17:7-19)
b. 福音是普世性的给全部种族的所有人的
   a) 约3:16
   b) 路24:46-47
   c) 来2:9
   d) 启14:6
c. 天国会有所有种族的人
   a) 路13:29

2.使徒行传

a. 使徒行传第10章是毫无疑问的有关神的普世大爱和福音的普世拯救的经文。
b. 在使徒行传第11章中，彼得因他的行为受到攻击，这个问题直到使徒行传第15章中，耶路撒冷会议召开并达成协议才得到解决。在一世纪犹太人和外邦人之间的紧张一触即发。

3.保罗

a.在基督里没有阻隔
(1)加3:26-28
(2)弗2:11-22
(3)西3:11

b.在神里没有歧视
(1)罗2:11
(2)弗6:9

4.彼得和雅各

a.在神里没有歧视彼前1:17

b.在神里没有偏爱，那么他的子民也应如此。雅2:1

5.约翰–有关基督徒责任的语气最为强烈的经文之一是约壹4:20

III.结论

A. 种族歧视,或与其相关的任何形式的偏见,是神的儿女完全不应当有的行为。以下是引自于1964年的新墨西哥州的Glorieta举办的基督徒生命特会（ChristianLifeCommission）上的亨利・巴内特HenleeBarnette的发言节选：

B. “种族主义是异端行为，因为它与圣经和基督是背道而驰的，与科学更是南辕北辙。”

C. 但这个存在的冲突却是基督徒可以利用向我们这个迷失的世界表达基督式的大爱，饶恕和理解的绝好时机。基督徒在此问题上的置身事外是不成熟的表现，也是给撒旦留破口，使他减弱我们在神里的信心，动摇我们的根基，减缓我们的灵命成长。

D. 我能做什么?(一些内容节选自基督徒生命特会Christian Life Commission的资料，其题目为“处理种族间关系”)

◆ *“在个人层面”*

★ 应担当解决种族问题的责任。

★ 应致力于通过代祷，查经，聚会的方式接触其他种族的人，力争消除我们身边存在的偏见。

★ 表达出自己的声音，尤其是针对那些制造偏见但从未曾受到质疑的人，进行理论。

◆ *“在家庭层面”*

★ 认识到家庭在社会对其他种族态度方面的影响力。

★ 通过全家人讨论在家庭之外的人们对种族的看法的方式建立对这个问题的基督化的理解和端正态度。

★ 父母要留意自身同其他种族接触时以身作则。

★ 抓住可以使全家人和其他种族接触交友的机会。

◆ *“在教会层面”*

★ 通过宣讲布道传达圣经里的有关种族的真理，激励整个教会在社区中做出这方面的表率。

★ 确保这个教会的聚会，团契和敬拜是面向所有人的。即便是新约时代的教会都不曾存在种族主义的歧视。(弗2:11-22;加3:26-29).

◆ *“在日常生活层面”*

★ 致力于消除克服工作中存在的种族歧视现象。

★ 透过协助各种形式的社区团体的共同努力，力求保障所有人都能享有平等的机会

和权利。记住我们要声讨的种族主义本身，而不是其他族裔的人。所以，我们的目标应是致力于增进了解，而不是加剧仇恨。

★ 如果条件符合,可以提倡在社区里组织一些对这方面问题十分关注的居民成员团，在区里对群众进行宣传教育，和策划相关活动，目的是通过开诚布公地交流改善各族人之间的关系。

★ **支持立法和立法机关制定推动种族公正性的政策和法律法规，并反对任何的以此为己谋取个人政治利益的偏见行为**。

★ 对于那些无偏见歧视的、平等执行法律法规的立法机关中的执法官员给予肯定。

★ 提倡对法律的尊重,避免暴力，作为一名基督徒公民，尽自己所能维护立法机关不沦落为那些倡导种族歧视者的工具。

★在处理所有的人际关系中，都应秉着“以基督的心为心”的原则。

■ **“化外人，西古提人”** 这是指文化上的和非文化上的外邦人。拟声词“化外人barbarian”最初是指希腊罗马帝国的人民听到的欧洲的部落人说话的方式，他们把它称作“barbarbar”。希腊罗马帝国社会认为西古提人全部都是最不文明的野蛮民族。

■ **“基督是包括一切，又住在各人之内”** 耶稣是最高的权威。在他里面和神的爱里面所有的人为的障碍都被移走!神张开双臂迎接每一个人，加入到神的家中(参阅 加3:28)。基督里的救恩是好比人的坠落和(参阅创3)巴别塔的回放再现(参阅创10-11)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:12-17**(中文为和合本译文)

12. 所以你们既是神的选民，圣洁蒙爱的人，就要存（原文作穿下同）怜悯，恩慈，谦虚，温柔，忍耐的心。
13. 倘若这人与那人有嫌隙，总要彼此包容，彼此饶恕。主怎样饶恕了你们，你们也要怎样饶恕人。
14. 在这一切之外，要存着爱心。爱心就是联络全德的。
15. 又要叫基督的平安在你们心里作主。你们也为此蒙召，归为一体。且要存感谢的心。
16. 当用各样的智慧，把基督的道理，丰丰富富的存在心里，（或作当把基督的道理丰丰富富的存在心里以各样的智慧）用诗章，颂词，灵歌，彼此教导，互相劝戒，心被恩感歌颂神。
17. 无论作什么，或说话，或行事，都要奉主耶稣的名，借着他感谢父神。

3:12 “是神的选民，圣洁蒙爱的人” 这些词是用来形容以色列的(出19:5-6), 但现如今这些词被用作形容教会(参阅 加6:16; 彼前2:5,9; 启1:6)。参见专题: 以弗所书1:4.圣洁

注意神的子民的目标是凭借蒙拣选成为圣洁(参阅弗1:4), 而非将它滥用成一种特权。 以色列被拣选作为神寻求人的器皿, 寻求迷失的照**他**形像被造的所有人。 以色列错失了其福音的使命(参阅 创12:3; 出19:5)。教会已经被赋予了这项使命(参阅 太28:19-20; 徒1:8)。基督徒被呼召成为圣洁并为神作见证。

参阅以弗所书1:1-23节中的 “语境研经C”

■ **“存（原文作穿）”** 这是不定式关身命令式, 表示紧迫性。这里是继续保罗的以穿衣做隐喻来形容和指导基督徒生活的一贯手法。 它也可能是浸水洗礼的专用词汇(参阅 加3:27)。

■ **“怜悯的心”**
NASB“a heart of compassion”
NKJV“tender mercies”
NRSV,TEV“compassion”
NJB“heart felt compassion”

它的字面意思是“怜悯的心肠”(参阅 林后6:12; 腓1:8;2:1; 门7,12,20)。 古人认为情感的聚积地是位于内脏的下部(下腹部)。

■ **“恩慈”** 这应该是基督徒对待别人的样式(参阅 罗2:4;9:23;11:22; 林后6:6; 加5:22; 弗4:32; 西3:12; 多3:4)。

■ **“谦虚”** 这是基督徒特有的德行(参阅 弗4:2; 腓2:3)。斯多葛派哲学家把温顺(谦逊)看作是一种软弱的表现而不是他们眼中的美德。在圣经中仅有两个人被称为谦逊，即：摩西(参阅 民12:3)和耶稣(参阅 太11:29;腓2:8)。 这种品格是神定意让每名基督徒都有的(参阅 太18:4;23:12; 雅4:6,10; 彼前 5:5,6)。这个词在2:18,23中被用于贬义。

■ **“温柔”** 这个词最初是用于家畜(马,骆驼和驴)等， 指它们的力量由主人按其目的支配。 神不想损坏我们，我们身上有他赐予的恩赐，他要指引我们，带我们走向他的荣耀。保罗经常使用这个隐喻来形容基督徒的生活(参阅林前4:21;林后10:1;加5:23;6:1;弗4:2;西3:12;提前6:11;提后2:25)。

■ **“忍耐“** 这个词经常用于指神对待他的子民(参阅罗2:4;9:22;多3:2,彼前3:20)或用于指耶稣的忍耐(参阅提前1:16;彼后3:15)。它被用来劝戒基督徒应如此的对待彼此(参阅林前.13:4;加5:22;弗4:2;提后4:2)。

3:13 “彼此包容“
NASB, NKJV“bearing with one another”
NRSV, NJB“bear with one another”
TEV“be tolerant with one another”

这是个用作命令式的现在关身分词，暗指自愿主动地不反击(参阅弗.4:2;腓2:3-4)。

■ **“彼此饶恕”** 这是现在关身(相异动词)分词，它与恩典是希腊语同根词, “自愿地饶恕”。基督徒得赦免的迹象之一就是他们能饶恕他人(参阅 太5:7;6:15;18:22-35; 可11:25; 路6:36-38; 雅2:13;5:9)。饶恕别人并不是饶恕的基础，而是它的结果。

■ **“倘若这人与那人有嫌隙”** 这是个第三类条件句，它的意思是将来有可能发生的行为。

我们之中会有嫌隙的出现! 基督徒之间会有争执摩擦，但耶稣的十字架应可以为它画上休止符(参阅 罗14:1-15:13)。

■ **“主怎样饶恕了你们”** 这是基督徒对待彼此的行为基础(参阅 弗.4:32; 罗15:7)。

在希腊文手稿中它有几种不同版本“主”、“基督”、“神”和“神在基督里”。在古希腊文手稿P46,A,B,D*中使用的是“主”，它应该是其起源。

3:14 “爱心就是联络全德的” 爱心联系全德, 是基督徒特有的标记(参阅 弗 4:2-3; 林前 13; 加 5:22)。

3:15 “叫基督的平安” 这个词最初的意思是“把破碎的连在一起”(参阅 约14:27;16:33; 腓.4:7)。新约中用三种方式表述平安:(1)我们通过基督在神里得的平安客观（教义）方面(参阅西1:20);(2)与神修复关系的主观(实践)方面(参阅 约14:27;16:33; 腓4:7);和(3)在神里的奥秘，即犹太族和外邦人在基督里被合一成为新人（身体）(参阅 弗.2:14-17; 西 3:15)。

■ **“作主”** 这是现在主动命令式。这与2:18节中假教导者所扮演的仲裁者的角色是截然相反的，基督是我们唯一的审判和仲裁者。

■ **“心里…..心”** 参见专题:2:2心

■ **“你们也为此蒙召”** 神总是发出拣选呼召的邀请者, 把人们吸引向**他**自己(参阅 12节; 约6:44,65; 弗1:4-5,11)。“蒙召”(*kaleō*)一词有以下几种神学含义:(1)神在基督里对罪人发出就赎的呼召: (2)罪人求告主名得救(参阅 罗10:9-13); (3)基督徒蒙召要过基督式的生活(参阅 弗4:1);和 (4)基督徒蒙召要完成事工任务(参阅 林前12:4-7)。

■ **“归为一体”** 这是说在多样化中要寻求合一(参阅 18,24; 弗 4:4-6)! 注意这里强调的不是一个人的被拣选, 而是集体的被拣选。救恩是面向集体的, 不仅仅是个人层面的。新教的改革者们强调个人在神面前的权利和责任，以此来反击罗马天主教的权力滥用。然而，这种模式又夸大了圣经的相关原则。

圣经没有教导“一名信徒成为祭司的国度”，而是“信徒们作祭司国度”。它的教义没有强调个人的自由，而是强调每名基督徒的在肢体生活中的责任(参阅 林前12:7)。

■ **“感谢”** 这是个现在主动命令式，“持续不断地心存感谢”。感恩是基督徒成熟的迹象之一, 也是活出圣灵充满的属灵生活的表现之一(参阅 17节; 弗 5:20; 帖前 5:18)。 它并不是指听天由命的宿命论(伊斯兰教), 而是以圣经为基准的世界观, 即: 我们虽然生活在这个坠落沉沦的世界, 会遇到困难和苦难, 但在我们经历艰难困苦的时侯, 神与我们同在并是我们的帮助!

3:16 “把基督的道理丰丰富富的存在心里” 这是个第二人称复数的现在主动命令式。“基督的道理”是指：(1)福音; (2)**他**的同在(3)圣灵。注意这里说的存在不是自然而然发成的。基督徒在他们的属灵生活上必须和神同工，就像在救恩上得救要回应神一样。在这里希腊文的手稿中出现不同的版本，就像13节15节一样。抄写员意图统一保罗表述的意思。“基督的道理”这个短语十分特别，在新约中仅此一处。因此, 它被改成“神的道理”(MSSA,C*)或“主的道理”(MSא*)。迄今为止，最好的希腊文本P46,א2,B,C2,D,F,G,及

大多数的古译文都使用的是“基督的道理”。

以弗所书和歌罗西书的大纲十分近似。在以弗所书与此处相似的是在弗5:18! 圣灵充满的属灵生活是指每天都活出基督的样式或者是说允许基督的道理或是基督的心意引领我们生活中的方方面面, 尤其是在与他人的关系上。

在这里希腊语的前置词“in在…里”(*en*)是比较含糊的。它也可以被意成“among在…里”。“In在…里”更多的是强调个人层面，而“among在…里”则是强调集体层面(参阅 1:27)。

■ **“用各样的智慧”** 这里是针对假教导中的过分强调个人知识而言。 基督的道理(圣灵充满的生活)才是真正的智慧。智慧是人化的也是一种生活方式(参阅 箴8:22-31)，而不是封闭绝缘的道理或是教条。

■ **“用诗章”** 在NKJV和NASB的译文中暗指“用诗歌教导”，但NRSV和NJB暗指“心存诗歌的教导者”。TEV暗指用诗歌敬拜神。

这节经文可以应用到我们现今存在的关于崇拜乐类型的争论中(弗5:19)，它里面提到了几种不同形式的音乐:(1)诗章;(2)颂词;和(3)灵歌。虽然我们不能一一列举所有的音乐类型，但是我们能明显看出早期教会使用了多种乐风的崇拜形式。最为关键的是敬拜的心，而不是外在的音乐形式(参阅 3:17)。

3:16-17在以弗所书5:18-21节和歌罗西书3:16-17中存在着结构上的和神学上的并列。在以弗所书中使用的是现在被动命令式“被充满”；在歌罗西书中使用的是现在主动命令式“把基督的道理存在心里”。同样，在以弗所书中这个命令式后也连接着5个描写圣灵充满的生活的现在式分词：

(1)19节,用诗章，颂词，灵歌，彼此对说(现在主动分词)
(2)19节,口唱(现在主动分词)
(3)19节,心和(现在主动分词)
(4)20节,常常感谢(现在主动分词)
(5)21节,彼此顺服(现在关身分词)

在歌罗西书中同样的一些分词再次出现:

(1)16节,教导(现在主动分词)
(2)16节,用诗章，颂词，灵歌，互相劝戒，(现在主动分词)
(3)16节,歌颂(现在主动分词)
(4)17节,恩感(现在主动分词)

3:17 “无论作什么，或说话，或行事” 这是重要的属灵真理。基督徒必须把他们的一切动机和行动借着基督和神联系起来。我们生活中的每一方面都应该是“为主而做”。基督徒不再是为自己而活(参阅 23节; 罗14:7-9; 林前10:31; 林后5:15; 弗.6:7; 彼前4:11)。这个真理可以给现今的、西方的、关注个人化的教会带来翻天覆地的改变！

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:18-21**(中文为和合本译文)
18你们作妻子的，当顺服自己的丈夫，这在主里面是相宜的。
19你们作丈夫的，要爱你们的妻子，不可苦待她们。
20你们作儿女的，要凡事听从父母，因为这是主所喜悦的。
21你们作父亲的，不要惹儿女的气，恐怕他们失了志气。

3:18 “作妻子的，当顺服自己的丈夫” 这是个现在关身命令式。以弗所书5:21-22、多2:5和彼前3:1与之是并列的。在以弗所书中表达了基督徒都要顺服的普世原则，如弗5:21节(现在式关身分词)。而且在此书中，还把我们每日的被圣灵充满的属灵生活比作三重家庭关系: (1)丈夫-妻子, 5:22-31;(2)父母-子女, 6:1-4和(3)主人-仆人, 6:5-9节。这些探讨在当今似乎被看为负面的，但是在它所处的年代却是非常积极正面的。这里面提到的有文化上控制权的三组人(丈夫、父母、和奴隶的主人)与那些几乎没有任何公民权利的人(妻子、子女和仆人)得到的劝勉是平等的。基督带来多么大的改变呀！

参见专题: 以弗所书5:21顺服(*hupotassō*)

3:18-19 在此上下文中和与其相似的经文中，顺服是用在丈夫和妻子之间的，而不是泛指男人和女人之间。弟兄作头带领的原则自始至终贯穿在整本圣经中，从创世纪3章就开始了。然而神所命令的(现在主动命令式)弟兄作头带领的领导样式的特征是：牺牲的、舍己的、耶稣式的爱(参阅 弗5:25,28-29)。新约中的领导样式是仆人式的(参阅 太20:25-27;23:11)。

在我们现今的时代“顺服”被视作贬义的,带有性别歧视的词。 它最初是不服从命令的军事用词。然而，在新约里，它经常被用在耶稣对待他地上的父母(参阅 路2:51)和天父(参阅 林前15:28)的态度上。保罗非常喜欢这个词，他共使用了23次。在以弗所书5:21中表达了这是一个普世的活出圣灵充满的生活的属灵原则。顺服与我们熟悉的关注自我的西方思维文化是背道而驰的。我们的自私主义是相当的根深蒂固的(参阅 罗12:10; 加5:13; 腓2:3; 约壹4:11)!

■ **“在主里面是相宜的”** 在以弗所书与之相似的经文是“像是为主做的”。TEV译文使用的是“这是基督徒应当做的”(参阅 20节)。基督徒应该以爱心和顺服的方式来对待他人，并不是因为他人配得我们这样做，而是因为我们是基督徒(参阅 23-23节)。圣灵可以带领我们这些坠落的人从以自我为中心转变为以他人为中心, 就像耶稣一样(参阅 林后5:14-15; 约壹3:16)。

3:19 “不可苦待她们”
NASB“and do not be embittered against them”
NKJV“and do not be bitter toward them”
NRSV“and never treat them harshly”
TEV“and do not be harsh with them”
NJB“and do not be sharp with them”

这是个含有否定分词的现在关身命令式, 它的意思通常是制止一个已经发生的行为, “你, 你们自己, 不再苦毒”。 在以弗所书5章中虽然没有与之相似的短语, 但是在28-29节中却是肯定的表达出相同的意思。在圣经的“合为一体”的婚姻语境中，丈夫和妻子应该相互敬爱，彼此祝福。所以从某种意义上讲，爱自己的配偶就是爱自己。在基督徒的家庭生活中，我们对家人的爱就是我们对神的爱的体现!

3:20 “作儿女的，要凡事听从” 这是个现在时主动祈使句, “继续顺服听从”。在以弗所书6:1-4中, 这个命令与出埃及记20:12和申命记5:16联系起来,“当孝敬父母”。 在此语境中, “因为这是主所喜悦的”与给信主的子女的诫命相联系。

注意子女被命令要听从父母，而妻子被要求要顺服。这两处经文都是指信基督

的家庭。但依据我们现今生活的时代和它的原文所处的时代的不同，应该如何界定“多大算是孩子”，是个难题。在犹太文化中一个男孩在13岁时，女孩在12岁时就可以结婚或是在律法上对自己的行为负责了。但是在罗马文化中男孩的年龄则是14岁，而希腊文化中则要等到18岁。

3:21 “作父亲的，不要惹儿女的气” 这是个含有否定分词的现在关身命令式, 它的意思通常是制止一个已经发生的行为。“不再惹儿女的气”父母的这个回应子女的责任是讲得十分清楚的(参阅 弗6:4)。

虽然不同世代间存在着阻碍代沟，但是基督徒(父母和子女双方都)应该各尽其责地按照与之相宜的方式彼此对待，因为他们都是各自要分别向神最终交账的。保罗的这些关于家庭生活方面的探讨在他所身处的时代是具有非常积极意义的。在他的写作里是直接面向各个不同身份的人，包括有文化上特权的人(丈夫、父母和奴隶主)，并劝勉他们要以尊重和基督的爱来对待比他们地位低的人(妻子、子女和家里的仆人)。他们都是神的仆人，而非主人!

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:22-4:1**(中文为和合本译文)
22你们作仆人的，要凡事听从你们肉身的主人，不要只在眼前事奉，像是讨人喜欢的，总要存心诚实敬畏主。
23无论作什么，都要从心里作，像是给主作的，不是给人作的。
24因你们知道从主那里，必得着基业为赏赐。你们所事奉的乃是主基督。
25那行不义的，必受不义的报应。主并不偏待人。
1你们作主人的，要公公平平的待仆人，因为知道你们也有一位主在天上。

3:22 “作仆人的，要凡事听从” 这是现在主动命令式，意思是“继续听从”。这是在信主的基督化的家庭里的第三个事例(参阅 弗6:5-9)。在我们现今，这节经文也可用在雇主和雇员身上。 在以弗所书中，可能也包括此处的歌罗西书中, 它是既是指要听从得救的主人也是指包括沉沦的主人。基督教是指我们信徒在基督里以得的身份，而不是靠这我们肉身的行为去换得别人的喜爱。基督徒只做一切蒙主喜悦的事!

我个人认为这里的“凡事”并不包括邪恶的或犯罪的事。这只是一个劝勉信徒要顺服的泛意上的表述，而不可以被误用作为从事圣经不准的事的通行证。有关妻子的经文也是同理(参阅 18节; 弗5:22)。

参见专题: 以弗所书6:5：保罗对仆人的劝勉

3:23 基督徒的所有行为都应当是看作是服侍主，为神而做(参阅 17节; 弗6:7; 林前10:31)。

3:24 在古代奴仆是没有任何继承权的。但现在，在基督里，他们也被赋予了这样的权利! 神会奖赏所有那些爱**他**，敬拜**他**，服侍**他**的人(参阅 23节; 弗6:8)。

3:25 神施行的审判是不会偏心的(参阅 审10:17; 徒10:34; 罗2:11; 弗2:9;6:9; 彼前1:17)。这个原则在加6:7中讲的很清楚。即使是基督徒也要向神交账，不是接受罪的审判，而是接受神所托管的管家的职份的审判(参阅 林后5:10)。

4:1 这节表现出相应的责任(参阅 19,21节)。这节经文在上下文中和第3章是一致的。它是保罗的基督式的家庭生活事例的结束语。

参见专题:以弗所书6:5：保罗对仆人的劝勉

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.我们如何与耶稣同死？这在我们每天的生活中有什么意义？
2.为什么11节和17节对基督教信仰非常重要？
3.请定义“顺服”。它含有低级劣势的意思吗？为什么？
4.为什么信主的基督化家庭被用来作为顺服的事例？

歌罗西书四章

现代翻译的段落划分

联合圣经公会 UBS[4]	新英皇钦定版 NRSV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
训勉	信徒所享用的恩典	基 督 徒 责 任 (3:18-4:6)	指示	使徒情怀
4:2-6	4:2-6	4:2-4	4:2-4	4:2-4
		4:5-6	4:5-6	4:5-6
最后问安	最后问安	结尾	最后问安	个人信息
4:7-9	4:7-15	4:7-9	4:7-9	4:7-9
				问安及最后祝福
4:10-27		4:10-17	4:10-11	4:10-14
			4:12-14	
	结束语训勉和祝福		4:15-17	4:15-17
	4:16-18			
4:18		4:18	4:18a	4:18
			4:18b	

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；

2. 第二段；

3. 第三段；

4. 等等；

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4:2-4**（中文为和合本译文）
2你们要恒切祷告，在此儆醒感恩。
3也要为我们祷告，求神给我们开传道的门，能以讲基督的奥秘，（我为此被捆锁）。
4叫我按着所该说的话，将这奥秘发明出来。

4:2 "你们要恒切祷告"
NASB, NRSV"devote yourselves to prayer"
NKJV"continue earnestly in prayer"
TEV"be persistent in prayer"
NJB"be persevering in your prayers"

这是个现在主动命令式。"你们要继续恒切祷告"。祷告不是可有可无。祷告对基督徒的生活和事工是至关重要的(参阅 弗6:18-19; 罗12:2; 腓4:6; 帖前5:17)。如果道成肉身的耶稣都时刻公开地和私下地祷告, 那么我们信徒为福音，为自己，和为他人祷告岂不更是责无旁贷吗？

■**"儆醒"**
NASB, NRSV,
TEV"keeping alert"
NKJV"being vigilant"
NJB"stay awake"

这是个有有命令语气作用的现在式主动分词。祷告需要计划、坚持和警醒。它需要成为我们的一种生活方式，而不仅仅是当作一项任务做完就交差了。

■ **"感恩"** 注意在2节中讲到祷告的三方面。 而且我们不应忘记保罗是在被囚于监狱中写的这封书信，但他却一直在强调要"感恩"(参阅 1:3,12;2:7;3:15-17;4:2)。 圣经的真理(世界观)能彻底改变人对生活的看法(参阅 罗8:31-39)。 感恩是活出圣灵充满的属灵生活的特征之一(参阅 弗5:20; 帖前5:18)。

专题：感恩

I.介绍
- A.这是基督徒对神应有的态度:
  - 1.这是我们借着基督对神的赞美的根源
    - a.哥林多后书2:14
    - b.哥林多后书9:15
    - c.歌罗西书3:17
  - 2.这是事工应有的出发点，林前1:4
  - 3.这是天国持续的主题
    - a.启示录4:9
    - b.启示录7:12
    - c.启示录11:17

4.这是信徒持续的主题

a.歌罗西书2:7

b.歌罗西书3:17

c.歌罗西书4:2

II.圣经材料

1.两个基本词:

a.*yadah*,意思是赞美。

b.*todah*,意思是感恩。它通常是用于献祭(参阅 林后29:31;33:16)

2.大卫特派特选的利未人来向神献上感谢和赞美。所罗门王，希西家王和尼希米都是如此。

a.历代志上16:4,7,41

b.历代志上23:30

c.历代志上25:3

d.历代志下5:13

e.历代志下7:6

f.历代志下31:2

g.尼希米记11:12

h.尼希米记12:24,27,31,38,46

3.诗篇是以色利的赞美和感恩的合集:

a.因耶和华的立约的信实向他献上感恩

(1)诗篇107:8[*hesed*]

(2)诗篇103:1

(3)诗篇138:2[*hesed*]

b.感恩是进入耶和华的殿的仪式中的一部分

(1)诗篇95:2

(2)诗篇100:4

c.感恩同祭物一起献上

(1)诗篇26:7

(2)诗篇122:4

d.为耶和华的作为献上感恩

(1)被从敌人手中释放

(a)诗篇7:17

(b)诗篇18:49

(c)诗篇28:7

(d)诗篇35:18

(e)诗篇44:8

(f)诗篇54:6

(g)诗篇79:13

(h)诗篇118:1,21,29

(i)诗篇138:1

(2)从监狱(隐喻)中得释放,诗篇142:7

(3)从死亡中得释放

(a)诗篇30:4,12

(b)诗篇86:12-13

(c)以赛亚书38:18-19

(4)他降卑恶人升高义人

(a)诗篇52:9

(a)诗篇75:1

(b)诗篇92:1

(c)诗篇140:13

(5)他饶恕我们

(a)诗篇30:4

(b)以赛亚书12:1

(6)他为他的子民预备供给

(a)诗篇106:1

(b)诗篇111:1

(c)诗篇136:1,26

(d)诗篇145:10

(e)耶利米书33:11

B.新约

1.用作感谢和感恩的一些主要词汇(一些参考)

a.*eucharisteō*(参阅林前1:4,14;10:30;11:24;14:17,18;西1:3,12;3:17)

b.*eucharistos*(参阅西3:15)

c.*eucharistia*(参阅林前14:16;林后4:15;9:11,12;西2:7;4:2)

d.*charis*(参阅林前15:57;林后2:14;8:16;9:15;彼前2:19)

2.耶稣的实例

a.他为食物谢饭感恩:

(1)路22:17,19(林前11:24)

(2)约6:11,23

b.他为祷告蒙应允献上感恩,约11:41

3.其他的感恩实例

a.为神赐的礼物-基督感恩,林后9:15

b.为食物感恩

(1)徒27:35

(2)罗14:6

(3)林前10:30;11:24

(4)提前4:3-4

c.为得医治感恩,路17:16

d.为得平安感恩,徒24:2-3

e.为从危险中得解救献上感恩

(1)徒27:35

(2)徒28:15

f.为一切的景况献上感恩,腓4:6

g.为所有人,特别是领导,献上感恩提前2:1

4.其他方面的感恩

a.这是神定意所有基督徒都要做的,帖前5:18

b.这是圣灵充满的生活的确据，弗5:20

c.忽略它就是犯罪

(1)路17:16
(2)罗1:21
d.应把感谢当作对邪恶的解药,弗5:4
5.保罗的感恩
a.他对教会的祝福
(1)为传讲福音
(a)罗1:8
(b)西1:3-4
(c)弗1:15-16
(d)帖前1:2
(2)为所赐的恩典
(a)林前1:4
(b)林后1:11;4:15
(3)为接受福音,帖前2:13
(4)为传扬福音中建立的团契，腓1:3-5
(5)为在恩典里的成长,帖后1:3
(6)为拣选的真道,帖后2:13
(7)为属灵的祝福,西1:12;3:15
(8)为给予的丰富,林后9:11-12
(9)为新信徒的喜乐,帖前3:9
b.其他个人的感恩
(1)为成为基督徒,西1:12
(2)为脱离罪的捆绑,罗7:25;林后2:14
(3)为其他信徒作工的牺牲奉献,罗16:4;林后8:16
(4)为一些未出现的行为,林前1:14
(5)为个人的属灵恩赐,林前14:18
(6)为朋友的灵命成熟,门4-5
(7)为事工而被赋予的身体力量,提前1:12
III.小结
A.但我们得救以后，我们对神的重要回应就是感恩。它不仅仅是嘴上表达的，而且是一种生活的态度。
B.凡事感恩是在神的看顾里迈向成熟生命的目标(参阅 帖前5:13-18)。
C.感恩是新旧约中反复出现不变的主题。它是你生命的主题吗?

4:3 "也要为我们祷告" 保罗需要他人的代祷。在3节和4节中(参阅 弗6:19-20), 他为自己的传福音的事工求告了三件事:(1)求开讲道的门(参阅 徒14:27; 林前.16:9; 林后2:12; 启3:8);(2)求讲解福音奥秘的能力;和(3)求清楚传达福音信息的能力。

专题：代祷

I. 简介
A. 由耶稣的实例看出祷告的重要性

1. 个人的祷告, 可1:35; 路　3:21; 6:12; 9:29; 22:29-46
2. 清洁圣殿, 太 21:13; 可 11:17; 路 19:46
3. 祷告范例, 太 6:5-13; 路 11:2-4

B. 祷告是把我们的信仰以有形的行动实践出来，代表把我们自己和他人，交托给那位与我们同在的、愿意并有能力帮助我们的、和我们建立个人联系的、关心我们的神。

C. 在许多方面，神都选择把自己限制在仅在儿女借着祷告呼求**他**的情况下才会介入我们的生活(参阅 雅 4:2)。

D. 祷告的最主要的目的是和三位一体的神花时间进行交流相处。

E. 祷告的范畴涵盖信徒所关心的任何人或事物。 可能我们会因着信心为此祷告一次，也可能随着此人或此事不断的在我们脑海中的出现的圣灵感动而反复祷告。

F. 祷告可包含以下方面内容：

1.赞美崇拜三位一体的神
2. 为神的同在，交通和预备献上感恩
3. 认罪，现在的和过去的
4. 有感动的需求和愿望
5. 为他人的需求借着代祷交托给神

G. 代祷是一个奥秘。神对那些我们为其代祷的人的爱远远超过我们本身对他们的爱。我们的祷告不仅能为自己带来改变，得到应允，满足需求，这同样也作用在他们（我们代祷的人）中。

II. 圣经材料

A.旧约

1. 一些代祷的实例
   a. 亚伯拉罕为所多玛代求, 创 18:22ff
   b. 摩西为以色列代求
      (1) 出 5:22-23
      (2) 出32:31
      (3) 申 5:5
      (4) 申9:18,25
   c. 撒母耳为以色列代求
      (1) 撒上 7:5-6,8-9
      (2) 撒上 12:16-23
      (3) 撒上 15:11
   d. 大卫为他的孩子代祷,　撒下12:16-18
2. 神在寻找代祷者,　赛 59:16
3. 已知存在的, 未认的罪或不悔改的态度都会影响我们的祷告
   a. 诗 66:1
   b. 箴 28:9
   c. 赛 59:1-2; 64:7

B. 新约

1. 圣子和圣灵的代祷事工
   a. 耶稣
      (1) 罗 8:34
      (2) 来 7:25

(3) 约壹 2:1

b. 圣灵， 罗 8:26-27

2. 保罗的代祷事工

a. 为犹太人代祷

(1) 罗 9:1

(2) 罗 10:1

b. 为教会代祷

(1) 罗 1:9

(2) 弗1:16

(3) 腓1:3-4,9

(4) 西 1:3,9

(5) 帖前 1:2-3

(6) 帖后1:11

(7) 提后 1:3

(8) 门 4节

c. 保罗请教会为他代祷

(1) 罗 15:30

(2) 林后 1:11

(3) 弗 6:19

(4) 西 4:3

(5) 帖前 5:25

(6) 帖后 3:1

3. 教会的代祷事工

a. 为他人代祷

(1) 弗 6:18

(2) 提前 2:1

(3) 雅 5:16

b. 要求为特别人群代祷

(1) 我们的敌人， 太 5:44

(2) 为福音作工的工人，来 13:18

(3) 掌权人，提前 2:2

(4) 病人，雅 5:13-16

(5) 软弱的人， 约壹 5:16

c. 为万人代求，提前 2:1

III. 祷告获应允的阻碍

A. 我们和基督和圣灵的关系

1. 在**他**里面，约 15:7

2. 靠**他**的名，约 14:13,14; 15:16; 16:23-24

3. 在圣灵里，弗 6:18; 犹 20

4. 符合神的旨意求，太 6:10;约壹 3:22; 5:14-15

B. 动机

1. 不疑惑，太 21:22; 雅 1:6-7

2. 谦卑和悔改，路 18:9-14

3. 妄求, 雅 4:3
4. 自私, 雅 4:2-3

C.其他方面

1. 坚定持守
    a. 路 18:1-8
    b. 西 4:2
    c. 雅 5:16
2. 恒切地求
    a. 太 7:7-8
    b. 路 11:5-13
    c. 雅 1:5
3. 家庭不和, 彼前 3:7
4. 悔改承认已知的罪
    a. 诗 66:18
    b. 箴 28:9
    c. 赛 59:1-2
    d. 赛 64:7

IV. 神学小结

A. 何等的特权! 何等的机遇! 何等的义务和责任!

B. 耶稣是我们祷告效仿的榜样。圣灵是我们祷告的指引。圣父在热切的期盼着我们的祷告。

C. 祷告可以改变你，你的家人，你的朋友和整个世界!

■ **"基督的奥秘"** 参见注释:2:2.

■ **"我为此被捆锁"** 如果我们现今的研经家的说法正确的话，保罗是在主后60年代早期被囚于罗马监狱中(参阅 4:18)。保罗身在罗马或被带到该撒面前受审并不是偶然的! 这在他归入主时就已经被预言到了(参阅 徒9:15-16; 腓1:13)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文4:5-6（中文为和合本译文）
5你们要爱惜光阴，用智慧与外人交往。
6你们的言语要常常带着和气，好像用盐调和，就可知道该怎样回答各人。

4:5-6 这两节经文和传福音有关。基督徒应该活出的生活样式可以使非信徒(1)不是被吓跑,而是(2)被吸引。每名信徒都应该是口中为基督做见证，并用活出的生活样式以行动为基督做见证(参阅 彼前3:15)!

4:5 "用智慧与外人交往"
NASB"Conduct yourselves with wisdom"
NKJV"walk in wisdom"
NRSV"conduct yourselves wisely"
TEV"Be wise in the way you act"

NJB"Act wisely"

这又是一个现在主动命令式, "总是要用智慧与外人交往"。基督徒应该是有意识的去传福音。传扬福音是神所定意教会要做的(参阅 太28:19-20)。每名信徒都应该是名"全职传道人"(参阅 弗4:11-12)。

■ **"要爱惜光阴"**

NASB"making the most of the opportunity'

NKJV"redeeming the time"

NRSV"making the most of the time"

TEV"making good use of every opportunity you have"

NJB"making the best of the present time"

这是个现在关身分词。(*exagorazō*)这个词用于表述赎回(参阅 加3:13;4:5)。它含有旧约中把某人的从奴役中买回的含意，有时是通过近亲的方式来完成交易(*go'el*)。它被用作隐喻，暗指通过在合时的时间以合适的价格买某物的方式来抓住机会、爱惜光阴(参阅弗 5:16)。

基督徒必须活出敬虔的生活并掌握如何运用神赐的智慧以便当有传福音的属灵的机会出现时，我们不会与之失之交臂!

4:6 "言语调和用盐" 基督徒必须留意自己的言语(参阅弗4:29)。俗话说: 言如其人(参阅太15:1-20; 可7:2-23)。而且我们也会按照各人的言语被审判(参阅 太12:33-37; 路6:39-45)。我们的言语和我们的生活可以为我们带来做见证的机会! 细心留意有意识的去传福音才是至关重要的，而不在乎我们所用的方法论。同样，祷告，而不是我们各人的宣讲技巧，才是关键。 智慧是有益的，但是圣灵才是起决定性的因素! 参见专题: 3:10 人口中的言语

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4:7-9**（中文为和合本译文） **7有我亲爱的兄弟推基古要将我一切的事都告诉你们。他是忠心的执事，和我一同作主的仆人。** **8我特意打发他到你们那里去，好叫你们知道我们的光景，又叫他安慰你们的心。** **9我又打发一位亲爱忠心的兄弟阿尼西母同去。他也是你们那里的人。他们要把这里一切的事都告诉你们。**

4:7-8 "推基古" 保罗多次提到推基古(参阅 徒20:4; 弗6:21; 提后4:12和多3:12)。他是送这封书信和以弗所书及腓利门书的使者。保罗派他去向小亚细亚的教会传达自己的近况以便这些会众能及时为他代祷并与他同享喜乐(参阅 4:8及本卷书介绍)。

4:8 "心" 参见专题2:2.

4:9 "阿尼西母" 阿尼西母曾是个逃跑的奴隶，但在狱中被保罗带领信。保罗又把他派回去到他的信主的主人腓利门那里。腓利门住在歌罗西城，保罗对他耳熟能详(参阅 腓利门书).。在很多方面，作奴隶的和自由的人之间的紧张关系因基督的缘故缓解是体现真正的基督式的爱的有效方式。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4:10-17**（中文为和合本译文）
10与我一同坐监的亚里达古问你们安。巴拿巴的表弟马可也问你们安。（说到这马可，你们已经受了吩咐。他若到了你们那里，你们就接待他。）
11耶数又称为犹士都，也问你们安。奉割礼的人中，只有这三个人，是为神的国与我一同作工的。也是叫我心里得安慰的。
12有你们那里的人，作基督耶稣仆人的以巴弗问你们安。他在祷告之间，常为你们竭力地祈求，愿你们在神一切的旨意上，得以完全。信心充足，能站立得稳。
13他为你们和老底嘉并希拉波立的弟兄，多多地劳苦。这是我可以给他作见证的。
14所亲爱的医生路加，和底马问你们安。
15请问老底嘉的弟兄和宁法，并他家里的教会安。
16你们念了这书信，便交给老底嘉的教会，叫他们也念。你们也要念从老底嘉来的书信。
17要对亚基布说，务要谨慎，尽你从主所受的职分。

4:10-14 提摩太和其他6名同工一并转达他们各自对教会的问候。 这7个人中的6个人都在腓利门书中被提及。推基古大概是给小亚细亚教会送来保罗书信（歌罗西书和以弗所书及腓利门书）的使者。

4:10 "亚里达古" 他是一名信主的犹太人，我们对他的了解甚微(参阅 徒19:29; 20:4; 27:2)。

■ **"与我一同坐监的"** 这里可能是指为主做工的隐喻也可能就是指它的字面意思"他们一同被囚监狱中"(参阅 罗16:7;门23)。

■ **"巴拿巴的表弟马可"** 马可的约翰家可能是众人领受圣餐的地方，大概也是耶稣复活后显现的地方(参阅徒12:12)。他是马可福音的作者，也是彼得的朋友和手抄员(参阅 彼前5:13)。他是引起巴拿巴和保罗在第一次宣教之旅后发生争执的导火索（参阅 徒12:25; 13:5; 15:36-39)。

■ **"他若到了你们那里，你们就接待他"** 保罗对于马可的约翰退出第一队宣教团队十分气愤。然而，有明显迹象表明他们和好了(参阅 提后4:11)。

4:11"耶数又称为犹士都"TEV版本是"约书亚"。"耶稣"和"约书亚"源于希伯来语"耶和华YHWH"和"拯救(参阅 太1:21)。神是知道这里的犹士都是谁的，但我们不清楚他究竟是谁。

■ **"神的国"** 这个词是福音书中关键词。耶稣的第一篇讲道和最后一篇讲道还有他使用的大部分比喻都是蒋这个议题的。它是指现在神在人的心中作王。令人吃惊的是约翰仅两次(都未在耶稣的比喻中)使用了这个词。在约翰福音中"永生"是关键词和隐喻。

这个词和耶稣教导的突现的末世论有关。 这个"已到,但又还未到"的神学辩证疑题与犹太的两个时代有关, 现今的邪恶世代和由弥赛亚带来的将来的公义世代。犹太人期盼的由圣灵充满的强大的军事领袖(像旧约中的士师)的到来只有一次。耶稣的两次到来引发了这两个世代的重合。神的国已经以伯利恒的道成肉身记入了人类的历史长

河，它已经到来了。但是，耶稣的到来，并不是以启示录19章中的战争胜利者的姿态出现, 而是以受苦的仆人(参阅 赛53)和谦卑的领袖(参阅 亚9:9)的样式出现。因此，神的国已经建立起来(参阅 太3:2;4:17;10:7;11:12;12:28; 可1:15; 路9:9,11;11:20;21:31-32), 但还未达圆满(参阅 太6:10;16:28;26:64)。

基督徒生活在两个世代的紧张矛盾中。他们已经享有复活的生命，但肉体还是会灭亡。他们已经脱离罪的捆绑，但却仍然犯罪。他们生活在“已到, 但又还未到”的末世紧张局势中!

■ **“割礼的”** 7-11中列举出的人都是信主的犹太人(根据他们的名字得出来的)。

■ **“叫我心里得安慰的”** 这个词的字面意思是“消除疼痛”这个希腊词是英语的药名“止痛剂”的起源。

4:12 “以巴弗” 他是歌罗西教会的创始人(参阅 1:7和本卷书介绍)。

■ **“常为你们竭力地祈求”** 这是个语气强势的运动用语，被纳入英语词汇，成为“agony 垂死挣扎”。以巴弗是名不折不扣的祷告勇士(参阅 13节)。他为这些信徒代求的是让他们在神一切的旨意上(1)能站立得稳, (2)得以完全，和(3)信心充足。

4:13 “老底嘉并希拉波立” 这是以巴弗在路卡斯河流的山谷中建立的三个教会之中的（除了歌罗西之外的）另外两个教会的所在地。

4:14 “路加” 他是保罗的医生和亲密的宣教伙伴。他是个外邦人，并是路加福音和使徒行传的作者。

■ **“底马”** 他后来弃保罗而去(参阅 提后4:10)。

4:15 “宁法” 它可能是阳性“他”或阴性“她”。注意早期教会是在信徒的住家聚会的(参阅 罗16:5; 林前16:19;门2)。

4:16 “你们念了这书信” 不仅是以弗所书(被传阅的书信)，保罗的所有书信，都被大声宣读给全体会众听，并在教会间分享传阅。 他们深信使徒保罗有被圣灵充满的独特信息。他们愿意聆听分享保罗写给其他教会或其他场合的书信，这也恰恰证明了圣经是面向所有时代、所有人的。

■ **“要念从老底嘉来的书信”** 这可能是指“被传阅的书信”以弗所书。马吉安的正典（Marcion’sCanon）中以弗所书又被称为“致老底嘉人书”。没有任何的早期的教父引用“致给老底嘉人书”这样的书信。

4:17 “亚基布” 亚基布是一家庭教会的带领人(门2)。早期教会的带领工作是由当地有恩赐才能的信徒担当完成，而非我们现今的教会职位或工作岗位。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文4:18（中文为和合本译文）
18我保罗亲笔问你们安。你们要记念我的捆锁。愿恩惠常与你们同在。

4:18 “我保罗亲笔” 这是保罗表达自己写信的诚意的一种方式(参阅 帖后2:2;3:17)。 这也暗示了保罗长期雇用一名手抄员(参阅 罗16:22), 大概是因为他眼睛的原因吧(参阅 9:8-9,12,18;加.4:15;6:11)。我认为它是保罗说的“肉身的荆棘”。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.请列举2-3节中的有关祷告的三方面内容。

2.请列举5-6节中的有关基督徒生活的三方面内容。

3.请讨论7-14节中提到的人。

以弗所书介绍

前言:

A.这本书蕴藏的真理影响了许多的圣徒的生活

1.科勒莱治称本卷书为"人的最神圣之作"。

2.约翰加尔文声称他个人在整本圣经中最喜欢的就是本卷书。

3.约翰诺克斯在弥留之际请人为他在病床前朗读加尔文的有关以弗所书的证道。

B.本卷书被称为"皇冠上的瑰宝"或是"保罗神学的登峰造极之作"。保罗书信中探讨的伟大主题往往是以总结性的陈述阐述出来的。

C.正如神使用罗马书促进改革，他也会使用以弗所书使分裂的基督徒再次合一。基督徒在基督里的合一和共同性远远大过他们的分歧。

作者:

A.保罗

1.1:1和3:1中有明显声明

2.在3:1;4:1;6:20中涉及保罗的坐监（罗马的可能性较大）。

3.几乎毫无异议的教会传统

a. 罗马的革利免（Clement of Rome）在公元95年写给歌罗西的一封信中引用了4:4-6

b. 伊格那修（Ignatius）(公元30-107年)引用了1:9;2:19;3:4-9

c. 坡旅甲（Polycarp）(公元65-155年), 他是使徒约翰的门徒, 也是伊兹密尔的主教，声称保罗为本书作者。

d. 历山大的革利免(Clement of Alexandria)(公元150-210年)声称保罗为本书作者。

4.它被列在:

a. 马吉安(Marcion)(他在公元140年间来到罗马)已收入的正典中。

b. 穆拉多利经目(Muratorian Fragment)(公元180-200年),它罗列了罗马的规范典章，并把本卷书列为保罗的书信之一。

5. 在歌罗西书和以弗所书的结尾部分 2 处几乎一模一样的希腊词。(歌罗西书中额外加了两词)

B.其他作者

1. 施来尔马格（Erasmus）是第一个对保罗是本卷书作者提出质疑的人，是基于以下原因：

a.风格–保罗的其他书信中不曾有的非保罗式特点的长句

b.没有个人的问安

c.独特的词汇

2.18世纪的批判家开始否认保罗的作者身份

a.有几节经文似乎是出自于第二代的信徒, 2:20;3:5

b.本书中的神学词汇使用了不同的定义(比如:"奥秘")

c.这卷被传阅的循环型的书题的独特体裁

C.对此观点的回应

1.本卷书的风格之所以不同可能是因为保罗是在狱中写本书时有充裕的时间思索。

2.关于本卷书没有个人的问安的说法被本书的写作本质的事实击破，即它是作为被传阅的书信用于在同区教会间循环阅读而写的。在启示录2-3中可以看到罗马的邮递路线图，其中包括以弗所和路卡斯河的山谷。保罗写了它的姊妹篇---歌罗西书，其中包含了个人问安，写给三个教会中的特定人群。

3.在以弗所书中出现的独特词汇(*hapaxlegomena*)的数量与罗马书中的数量相等。目的，题材，受书人和和场合都是使用的新词的解释。

4.保罗在哥林多前书12:28中讲到“使徒和先知”，与2:20和3:5近似。哥林多前书的保罗的作者身份是毋庸置疑的！

歌罗西书和以弗所书之间的文学关系

A.这两卷监狱书信之间的历史关联：

1.在保罗的以弗所事工时，带领以巴弗（歌罗西书1：7，4：12，腓利门书23）信主的。（使徒行传19）

a.以巴弗把他新认识的救恩的信仰带回了他的家乡—路卡斯河山谷一带。

b.以巴弗创建了三个教会：希尔波立，老底嘉和歌罗西。

c.以巴弗向保罗请教如何辩驳基督教和犹太教及希腊思想混合在一起的教导-即异端的假教训。保罗当时是被关押在罗马（主后60年代早期）。

2．假教训推崇希腊的宇宙哲学：

a.灵和物质都是永恒的

b.灵（神）是善的

c.物质（被造物）是邪恶的

d.有一些列出现在神与物质之间的中级存有者（aeons），他们被视为天使级别，存在于神和级别略低的创造罪恶物质的分神体之间。

e.救恩是需要人们获得特别的知识密码，并以此才能从天使级别的中级存有者（aeons）上升到美善的神那里。

B.保罗的两卷书信之间的文学关联；

1.保罗从以巴弗那里听说在这些他从未曾亲自到访的教会中出现异端。

2.保罗运用简短,充满感情色彩的言语针对假教训进行了直面有力地抨击,并阐明了耶稣为宇宙主宰的中心思想,这就是我们所熟知的保罗写给歌罗西教会的书信。

3.显然,在保罗给歌罗西教会写信不久,他又用坐监的时间继续思索此主题,并写成了给以弗所的书信。以弗所书的特点是运用复杂长句和阐述神学思想(1:3-14,15-23;2;1-10,14-18,19-22;3:1-12,14-19;4；11-16；6：13-20)。它是以继续歌罗西书为开始,并诠释了歌罗西书的神学含意。以弗所书的中心思想是所有的一切事物都在基督里联结合一,与诺斯底主义的雏形-中级存有者（aeons）<天使级别>思想截然相反。

C.相关的文学及神学结构

1.基本结构的相似之处

a. 两卷书的前言极其相似

b. 每卷书都有一段专门讲基督的教义

c.　每卷都有运用相同术语,短句和范畴特别强调基督徒生活方式的实用性段落。

d.　两卷书有明显一致的结束语。在希腊原语中它们有 29 处连续词，仅有的区别是歌罗西书中额外加了两词。

2.相同的词或短语

以弗所书 1:1c 和歌罗西书 1:2a　“忠心的”
以弗所书1:4 和 歌罗西书1:22　“圣洁，没有瑕疵 ”
以弗所书1:7 和 歌罗西书1:14　“救赎. .罪得赦免”
以弗所书1:10 和 歌罗西书1:20　“万有. . .天上. . .地上”
以弗所书1:15 和 歌罗西书1:3-4　“听见. . .对众圣徒的爱心”
以弗所书1:1 8 和 歌罗西书1:27　“荣耀的丰盛”
以弗所书2:1 和 歌罗西书 1:13　“你们原是死的”
以弗所书2:16 和 歌罗西书1:20　“和好. . .十字架”
以弗所书3:2 和 歌罗西书1:25　“管家职分”
以弗所书3:3 和 歌罗西书1:26,27　“奥秘”
以弗所书4:3 和 歌罗西书 3:14　“全德”
以弗所书4:15 和 歌罗西书2:19　“头” 和 “生长起来”
以弗所书4:24 和 歌罗西书3:10, 12, 14　“穿上 . . .”
以弗所书4:31 和 歌罗西书 3:8　“忿怒”“恼怒”“恶毒”“毁谤”
以弗所书5:3 和 歌罗西书3:5　“淫乱”“污秽”“贪心”
以弗所书5:5 和 歌罗西书3:5　“拜偶像”（贪心）
以弗所书5:6 和 歌罗西书3:6　“神的忿怒”
以弗所书5:16 和 歌罗西书4: 5　“爱惜光阴”

3.相同短语或句子

以弗所书1:1a 和 歌罗西书1:1a
以弗所书1:1b 和 歌罗西书1:2a
以弗所书1:2a 和 歌罗西书1:2b
以弗所书1:13 和 歌罗西书1:5
以弗所书2:1 和 歌罗西书2:13
以弗所书2:5b 和 歌罗西书2:13c
以弗所书4:1b 和 歌罗西书1:10a
以弗所书6:21,22 和 歌罗西书4:7-9 （共有29个连续词, 除了歌罗西书中使用的“kai syndoulos”）

4.相似的词组或句子

以弗所书1:21 和 歌罗西书1:16
以弗所书2:1 和 歌罗西书1:13
以弗所书2:16 和 歌罗西书1:20
以弗所书3:7a 和 歌罗西书1:23d,25a
以弗所书3:8 和 歌罗西书1:27
以弗所书4:2 和 歌罗西书3:12
以弗所书4:29 和 歌罗西书3:8; 4:6

以弗所书4:32b和歌罗西书3:13b
以弗所书5:15 和 歌罗西书4:5
以弗所书5:19,20和 歌罗西书3:16

5. 神学同义概念

以弗所书1:3和 歌罗西书1:3	感谢祷告
以弗所书2:1,12和 歌罗西书1:21	与上帝隔绝
以弗所书2:15和 歌罗西书2:14	涂抹律例
以弗所书4:1和 歌罗西书1:10	与蒙召的恩相称
以弗所书4:15和歌罗西书2:19	基督的身体以他为头全身得长进
以弗所书4:19和歌罗西书3:5	淫乱
以弗所书4:22,31和歌罗西书3:8	除去罪
以弗所书4:32和歌罗西书3:12-13	基督徒互相友爱饶恕
以弗所书5:4和歌罗西书3:8	基督徒的言语
以弗所书5:18和歌罗西书3:16	圣灵充满=基督的道
以弗所书5:20和歌罗西书3:17	凡事感谢父神
以弗所书5:22和歌罗西书3:18	妻子顺服丈夫
以弗所书5:25和歌罗西书3:19	丈夫爱妻子
以弗所书6:1和歌罗西书3:20	儿女听从父母
以弗所书6:4和歌罗西书3:21	做父亲的不要激怒儿女
以弗所书6:5和歌罗西书3:22	做仆人的听从主人
以弗所书6:9和歌罗西书4:1	主人和仆人
以弗所书6:18和歌罗西书4:2-4	保罗的代祷请求

6. 以弗所书和歌罗西书中出现的在其它保罗书信中没有使用过的术语和词组

i. "充满/ 丰盛{ fullness}"(此词是诺斯底主义用于形容天使级别{aneos }的词)

以弗所书1:23	那充满万有者所充满的
以弗所书3:19	便叫上帝一切所充满的，充满了你们
以弗所书4:13	达到基督丰盛长成的身量
歌罗西书1:19	所有的丰盛都住在爱子里面
歌罗西书2:9	神本性的一切丰盛

j. 基督作为教会的"头"
以弗所书4:15; 5:23 和 歌罗西书1:18; 2:19

k. "隔绝"
以弗所书2:12; 4:18 和 歌罗西书1:21

l. "把握时机
以弗所书5:16和 歌罗西书. 4:5

m. "扎根建基"
以弗所书3:17和 歌罗西书. 1:5

n. "真理的道,福音"

以弗所书1:13和 歌罗西书1:5

o. “宽容”

以弗所书4:2 和 歌罗西书3:13

p. 特别的短语或术语 (“配合联系起来,” “供应”)

以弗所书 4:16 和歌罗西书 2:19

D.总结:

1. 有超过三分之一的歌罗西书中的词语在以弗所书中也被使用.据估计,在大约155处以弗所书的经文中有75处类似经文出现在歌罗西书中。两卷书都被认为是保罗在监狱中所写。
2.两卷书的送信人都是推基古。
3.两卷书都被送往同一地方。(小亚西亚)
4.两卷书都针对基督学的有关议题而写。
5.两卷书都强调基督作为教会的头。
6.两卷书都倡导基督化生活。

E. 重大的异同之处:

1.在歌罗西书中的教会是本地化的,而在以弗所书的教会则是普世化的。这可能是因为以弗所书是“被传阅的书信”的关系。
2.异端,是歌罗西书的显著特点,但在以弗所书中从未被提及.但两卷书都运用了带有诺斯底主义色彩的词汇(“智慧wisdom”,”知识knowledge”,“充满/丰盛fullness”,”奥秘mystery”,“主权和大能principalities and powers”和”管家职分stewardship”)。
3.耶稣的再来在歌罗西书中是马上提到的,而在以弗所书中也被滞后了。教会一直并会继续被呼召来服侍这个沉沦的世界(2:7;3:21;4:13)。
4.有几处明显带有保罗特色的词语在两卷书中使用略有不同。举个例子”奥秘”一词在歌罗西书中指基督(西1:26-27;2:2;4:3),但在以弗所书(1:9;5:32)中指神以前是隐藏的,但现在是显明的, 并要使外邦人和犹太人合一。
5.以弗所书隐含多处旧约暗示(1.:22—诗.8;2:17—赛.57:19)(2:20—诗篇118:22)(4:8—诗 68:18)(4:26— 诗 4:4)(5:15— 赛 26:19,51:17,52:1,60:1)(5:3— 创 3:24)(6:2—3- 出 20:12)(6:14—赛11:5,59:17)(6:15—赛52:7),但在歌罗西书中仅有两到三处(2:3—赛11:2,2:22—赛29:13.)。

F. 虽然在词语、短语及纲要方面都极其相似, 但是两卷书还分别包含独特的真理:

1.三位一体的恩典祝福, 弗1:3-14
2.关于恩典的经文, 弗2:1-10
3.犹太人和外族人合一成为一个新人, 弗2:11-3:13
4.基督肢体的合一和恩赐, 弗4:1-16
5.“基督和教会”作为“丈夫和妻子”关系的模式, 弗5:22-33
6.有关属灵争战的经文, 弗6:10-18
7.有关基督学的经文, 西1:13-18
8.照着人的命令和教训而定的规条, 西2:16-23
9.歌罗西书中的主题是基督是主宰的重要意义,但以弗所书中的主题是万事在基督里的合一。

G. 总结，我们似乎最好以A.T.Robertson和F.F.Bruce的声明作为结束，即---保罗的两卷书信写作十分相似，他把歌罗西书的思想融入到揭示真理的卓越作品以弗所书中进一步加以诠释。

写作时间

A.以弗所书的写作时间是保罗在监狱被囚期间(以弗所、腓立比、该撒利亚或者是罗马)。保罗被囚罗马期间为本卷书的写作时间最符合使徒行传的实证。

B.当我们推测确定罗马为保罗被囚禁的地方，随之而来的问题是----什么时间?使徒行传记载保罗是在主后六十年初期被囚于罗马，但他获释了，并写了教牧书信(提摩太前后书和提多书)，然后又再次被捕入狱，并于主后68年6月9日前(尼禄自杀的日子)，大概是主后67年被杀害。

C.有关以弗所书的写作时间的最有根据的推测应该是约主后60年初期，保罗首次被囚罗马监狱时。

D.据悉是推基古和阿尼西母两人把歌罗西书，以弗所书和腓利门书送到小亚细亚。

E.保罗书信中的年表在略做调整的基础上可参照F.F.Bruce和MurryHarris。

	书名	时期	写作地点	与使徒行传的关系
1.	加拉太书	48(南方理论)	叙利亚-安提阿	14:28; 15:2
2.	帖撒罗尼迦前书	50	哥林多	18:5
3.	帖撒罗尼迦后书	50	哥林多	
4.	哥林多前书	55	以弗所	19:20
5.	哥林多后书	56	马其顿	20:2
6.	罗马书	57	哥林多	20:3
7.-10.	监狱书信			
	歌罗西书	主后60年初期	罗马	
	以弗所书	主后60年初期	罗马	
	腓利门书	主后60年初期	罗马	
	腓立比书	主后61.62年	罗马	28:30-31
11.	提摩太前书	63 (或稍晚	马其顿	
12.	提多书	63 但是在主	以弗所(?)	
13.	提摩太后书	64 后68年之前)	罗马	

受书人

A.许多的古抄本(草蒲纸,P46;Sinaiticus,א;Vaticanus,B;俄利根和德尔图良使用的希腊文中)都省去了1:1中的“在以弗所”。RSV和Williams的译本也省去了这个词语。

B.第1节的希腊语语法可以看出它的地点。可能是由于以弗所书是一卷被传阅的书信的缘故，它的教会的名称被留为空白，以便当它被不同的教会宣读时，可以填充当地教会的名字。这可能也解释了歌罗西书4:15-16中的“来自老底嘉的书信”，它应该是指以弗所书(马吉安把以弗所书称为“致老底嘉人书”)。

C.以弗所书是主要面向外邦人的书信（2:1;4:17），这些人保罗并未见过（1:15;3:2）。路卡斯河的山谷中的教会(老底嘉、希拉波立和歌罗西)是由以巴弗创立的（西1:7;4:12;门23），而不是保罗。

写作目的

A.本卷书的主题在1:10和4:1-10中可以找到, 即：它强调在基督里的万事同归为一。基督修复了人里面和这个世界里的神的形象(*kosmos*)。

B.以弗所是保罗的死封监狱书信之一。以弗所书和歌罗西书的大纲十分近似。保罗写歌罗西书是反驳在小亚细亚的路卡斯山谷的教会出现的诺斯底异端雏形的现象。以弗所书是作为一卷被传阅的书信而写的，旨在在同区域的教会间传阅，以便预备他们应对即将到来的异端搅扰。歌罗西书非常简明扼要、言辞尖锐, 而以弗所书则用复杂的长句来进一步诠释相同的真理:(1:3-14,15-23;2:1-9;3:1-7,等)。

大纲概要

A.本卷书很自然地被分为两部分。(正如保罗的大部分书信)
- 1.基督里的万事合一,1-3章(神学)
- 2.教会的合一,4-6章(应用)

B.主题大纲参考
- 1.传统的保罗式的开场白,1:1-2
- 2.天父的定意让万事在基督里合一,1:3-3:21
  - a.保罗对天父的赞美,1:3-14
    - (1)赞美父在万有之先就已经爱了我们
    - (2)赞美父在**他**定意适当的时机借着**他**的儿子基督传达的爱
    - (3)赞美父在圣灵里时时刻刻传达的爱
  - b.保罗为教会献上的代祷1:15-23
    - (1)感谢神在基督里将**他**自己向我们显现，让我们明白
    - (2)感谢神的大能彰显在基督徒的生活里
  - c.保罗对神对人的计划的理解,2:1-3:13
    - (1)罪恶的人的需求
    - (2)天父的丰厚恩慈的预备供给
    - (3)人需要的盟约式的回应
    - (4)天父对人的计划完全的显现
  - d.保罗为信徒献上的代祷,3:14-21
    - (1)添加心里的力量(凭借圣灵)
    - (2)在实践和爱里完全的明白福音(不仅只是有头脑里的知识)
    - (3)被神的全部丰盛(就是基督)充满
    - (4)所有的一切都来自全能的神
- 3.神定意让在他里面的新人合一,4:1-6:20
  - a.三位一体的神的合一在他的子民的合一中得以体现,4:1-16
    - (1)合一并不是形式主义的，而是活出有爱心的生活样式
    - (2)神的三位一体合一的神性
    - (3)属灵的恩赐是用于整体教会的益处，而非个人的荣耀
    - (4)合一是需要通过事工实现的
    - (5)合一是需要通过属灵争战实现的
    - (6)合一是在基督里实现的
  - b.基督徒的合一是和世俗的自私主义截然相反的,4:17-5:14
    - (1)放弃“旧我的”行为
    - (2)活出（穿上）耶稣的样式

c.实现和维持合一的意义,5:15-6:9

(1)被圣灵充满

(2)描述被圣灵充满的生活样式

(a)五个原则,19-21节

(b)三个家庭实例

1丈夫–妻子

2父母–子女

3主人–仆人

d.要实现基督式的合一会遇到的争战,6:10-20

(1)属灵争战

(2)神的军装

(3)祷告的大能

4.结束语, 6:21-24

假教导（诺斯底主义异端）的哲学和神学背景

A.诺斯底主义可追溯到一世纪、二世纪:

1.灵（神）和物质之间是共同永存的一种存在论的二元论

2.灵（神）是美善的，而物质是邪恶的

3.在圣洁美善的神和创造邪恶的物质的低级别分体神之间有一些中级存有者(*aeons)* 或天使级别的化身。

4.获得救恩的途径：

a.需要获得特殊的知识（密码)才能进入天界的通行证到达上帝那里去。

b.在任何人里的来自神的启示都不能带来使人得救的特殊知识。

c.这特殊的知识只有被获特殊启示的特殊少数人掌握。

5.道德：

a.与属灵生活毫不相干(自由主义, 唯信仰论)

b.对获得救恩至关重要(律法主义者)

B.与历史，和符合圣经的基督教截然相反：

1.把基督的神性和人性分开(诺斯底主义异端误称基督不可能是完全的神又是完全的人)

2.删去了基督代替我们钉死十字架是获得救恩的唯一途径的

3.用人的知识来代替神白白赐予的恩典

C.保罗传达自己的问安,4:15-17

第一读经周期（请参阅第vi页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以, 一次性看完整卷本经书, 自己概述主题并用简单的句子表达该主题（请参阅第vi页）：

1. 整卷书的主题；

2. 文献类型（流派）；

第二读经周期（请参阅第vi-vii页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以,再一次性通读整卷本经书一遍。自己概述主题并用简单的句子表达该主题（请参阅第vi-vii页）：

1.第一文献单元的主题；
2.第二文献单元的主题；
3.第三文献单元的主题；
4.第四文献单元的主题；
5.等等

以弗所书一章

现代翻译的段落划分[2]				
联合圣经公会 UBS[4]	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
致意 1:1-2	问安 1:1-2	致意 1:1-2	致意 1:1a 1:1b 1:2	称呼问安 1:1-2
基督里的属灵祝福 1:3-14	祝福　感恩与祝福 1:3-14	基督里的救恩 1:3-14	基督里的属灵祝福 1:3-6 1:7-10 1:11-12 1:13-14	神的救赎计划 1:3-14
保罗的祷告 1:15-23	祈求属灵的智慧 1:15-23		保罗的祷告 1:15-23	基督的至上主权和胜利 1:15-23

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

[2] 虽然段落划分不是受到圣灵感动，但是它们却是理解和遵守原作者意图的关键。各现代翻译都划分为段落并进行了总结。各段都有一个中心主题、真理、或者思想。各版本都用自己独特的方式来概括该主题。如果阅读经文的话，就要看翻译是否适合自己理解该主题和句子划分。

在各章，我们必须首先阅读圣经，并且努力辨别其主题（段落），而后与现代版本比较我们所理解的内容。只有当我们通过按照原作者的逻辑和介绍来理解其意图，才能真正理解圣经。只有当原作者受到圣灵感动，否则读者无权改变或者更改任何信息。圣经读者有责任将受到圣灵启示的真理应用到日常生活当中。

注意所有术语和缩写词都以附录 1、附录 2、以及附录 3 进行了解释。

语境研经1:1-23

A. “在以弗所”这个词在RSV,NJB和Williams版本中被忽略, 是因为它在一些早期的古希腊手抄本中被省去了(P46,א,和B)。取而代之的是留出了一空白处, 而很显然它应该填充的是一个地名。这是一封在小亚细亚的所有的教会里循环传阅的书信。在启示录2-3中提到的给七个教会的书信表明了古罗马的邮递路线图。

B. 在以弗所书1:3-14(还包括1:17;2:18;3:14-17;4:4-6)中是对三位一体的神的赞美颂扬。
1.3-6中提到永恒的父(父神本身的爱和旨意)
2.7-12中提到日期满足时的圣子(父神在基督里的爱和旨意)
3.13-14中提到将来的圣灵(父神在圣灵里的爱和旨意)
经文3-14节构成了对三位一体的神的生动的赞美祷告! 每段都是以“使他的荣耀得着称赞”为结束语(参阅 6,12,14节)。虽然神的三个位格都有被提及，但是它重点还是在强调圣父(如同 15-23节)! 参见专题:1:3三位一体的神

C. 神的拣选论是妙不可言的！但是，它并不是一种偏心，而是选择的一种使用器皿，使他人得救的渠道或工具!在旧约中这个词主要是用于服侍方面; 在新约里它主要是被用于救赎。而救赎本身也是由神舍弃自己独子的一种服侍而产生的结果。在圣经里似乎没有阐明神的主权和人的自由意志间的一致性，但对这两点都有肯定!

圣经里这两点之间的矛盾出现在强调神的主权的罗马书9章和强调人的必要回应的罗马书10章(参阅10:9,11-13)。解决这个神学矛盾的关键可能在以弗所1:4中。耶稣是神所拣选的并借着他使万人都能蒙拣选(卡尔巴特KarlBarth)。耶稣是神对所有的沉沦的人的需求的“是”的回答 (卡尔巴特Karl Barth)。以弗所书1:4节有助于我们澄清这个问题，它声称拣选论的目的不是天国，而是圣洁(效仿基督的样式)。我们经常沉醉于福音带来的益处里，而忽略了与之相随的责任! 神的呼召（拣选）既是应时的，也是永恒的！

教义之间是彼此扶植的，相互补充地呈现全面的真理，而不是个自为营，孤立独行的。一个好的类比就好像是银河系对一颗孤星。上帝用东方文学风格来阐述圣经真理，而不是西方的。圣经教义常是一对对的辨证真理（好像是自相矛盾的），但我们不能把其中的对立平衡去除了（如相对的真理有：上帝是“超然的”对应上帝是“内住的”、“平安”对应“忍耐”、“耶稣与父神等同”对应“耶稣屈从与父神”、作为立约的一方“基督徒的自由”对应“基督徒的义务”等等）。

神学中“立约”的概念把神(总是主动与人亲近并赐下中保)的主权和人最初以及不断悔改与信靠的回应联系起来。请注意不要试图引用经文证明一方面的真理而贬低另一方面！注意不要只强调你喜欢的教义或神学思想！

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:1-2**(中文为和合本译文) **1奉神旨意，作基督耶稣使徒的保罗，写信给在以弗所的圣徒，就是在基督耶稣里有忠心的人。** **2愿恩惠平安，从神我们的父，和主耶稣基督，归与你们。**

1:1 “保罗” 这个希腊名“保罗”的意思是“小”。关于他的名字的来源众说纷纭: (1)这是个表述了他的身高的昵称。二世纪的传统, 取自源于帖萨罗尼加的未列入圣经目录的典籍*<<保罗和圣特克拉>>(Paul and Thekla)*, 保罗很矮、胖、秃、短腿、有浓密的眼睫毛和

凸突的双眸, 可能是他名字的来源;(2)保罗对自己属灵的评估，如在经文 林前15:9; 弗3:8;和 提前1:15中保罗声称他自己是“众圣徒中最小的”(可能是因为他曾经迫害教会〔使徒行传9:1-2〕)。 有些人声称这是他为自己选的称呼。但是在其他经书中，如加拉太书中, 保罗强调了他的独立和耶路撒冷十二使徒的平等, 因此这种说法似乎不通(参阅 林后11:5;12:11;15:10); 或者(3)是父母给他起的。大部分的离散的犹太人(指那些居住在巴勒斯坦以外的犹太寄居者)在出生时都由父母给起两个名字。

■ **“(一名)使徒”** 这是从希腊词“差遣”(*apostellō*)而来。耶稣特别挑选了12个人与能与**他**有特别的亲近相处, 这些人被称为”使徒”(参阅 路6:13)。这个词也经常被用来也表示耶稣是被父神差遣而来(参阅 太10:40;15:24; 可9:37; 路9:48;约4:34; 5:24,30,36,37,38; 6:29,38,39,40,57; 7:29;8:42; 10:36; 11:42; 17:3,8,18,21,23,25; 20:21)。在犹太渊源中, 一名使徒通常含有被作为另外一人的官方代表正式派遣的意思, 近似于“大使”(参阅 哥林多后书5:20)。

■ **“基督”** 这是希腊语与希伯来语的“*弥撒亚*”同等（参阅 但9:25-26; 约1:41;4:25), 意思是“被恩膏者”(参阅 太1: 6)。这在旧约中是个罕见的头衔, 有着一个有耶和华拣选和预备的将要再次到来的救世主的概念。这个词的祭祀和君王方面的含义可以在亚4:11-14和诗110:1,4中找到。它的含义是指“被神特别为特定工作而拣选和预备的人”。在旧约都是指三组被恩膏的领袖: 祭祀、君王和先知。这三种职位都在耶稣身上应验了(参阅 来1:2-3)。

■ **“耶稣”** 是希伯来名意思是“耶和华拯救YHWHsaves”；“耶和华是拯救YHWHissalvation”。这是由神借着天使显现给**他**地上的父母名字(参阅 太1:21)。“耶稣”源于希伯来语”拯救”“*hosea*,”一词, 是神的盟约名“耶和华”的后缀语。它和旧约的”约书亚”是一样的意思。

■ **“奉神旨意”** 这个介绍短语也被使用在林前1:1; 林后1:1; 弗1:1和 提后1:1。保罗深信神拣选了他成为一名使徒。他的这个特殊的呼召感从他在大马士革路上的悔改归入主时就开始了(参阅 使徒行传9，22，26)。这也是他强调自己神赋予的使徒权柄的一种神学方式。

■ **“圣徒”** 这里的**“圣徒”** (*hagioi*)一词在神学上和旧约的**“圣洁”**(*kadosh*)相关联, 含义是“为了神的工而分别为圣的”(参阅 ;林前1:2; 林后1:1; 罗1:1; 腓1:1和西1:2)。在新约中都以英文复数形式出现, 仅有腓立比书4:21是唯一一次例外; 但即使是那节经文, 这个词也是被用作以众人为背景。被拯救就是加入到以信心为盟约的团体, 与其它信徒成为主内的一家人。参见专题：歌罗西书1:2圣徒

神的子民因着在耶稣里的公义而成为圣洁的(参阅 罗4和林书5:21)。神定意让他们过圣洁的生活(参阅 1:4;4:1;5:27; 西.1:22;3:12)。 信徒们被称为圣洁(以享有职分上的成圣)并蒙召要过圣洁的生活(过程上渐进式的成圣)。 我们必须要对成圣和称义一起给予肯定！

专题： 成圣

新约宣称当罪人悔改相信耶稣，他们立刻得以称义和成圣。这是他们在基督里的新地位。神的义归给了他们（罗4）。他们被宣告为义，为圣洁（神在律法上赐予信徒的）。 但是新约也同样劝勉基督徒要圣洁或是说成圣(参阅太.5:48)。这因耶稣基督所完成的工作既是一个神学地位 ,也是对信徒在日常生活中效仿活出基督样式的一种呼召。救恩是神的恩赐白白给我们的, 又是要付上一切代价的新的生活方式。成圣也是如此。	
初始回应	**渐进式的成圣**
徒20:23;26:18	罗6:19
罗15:16	林后7:1
林前1:2-3;6:11	帖前3:13;4:3-4,7;5:23
帖后2:13	提前2:15
来2:11;10:10,14;13:12	提后2:21
彼前1:1	来12:14
	彼前1:15-16

■ **"在以弗所的圣徒"**
NASB
NKJV, NRSV"who are in Ephesus"
TEV"who live in Ephesus"
NJB---(被省略)---

迄今这还是个手稿异文方面的问题。 有一些希腊文古抄本(P46, א*,B*和俄利根和德尔图良使用的希腊文)中省略了"在以弗所"。早期的异端学者马吉安称之为"致老底嘉人的信"。这个短语出现在安色尔字体的译文א²,A,B2,D,F和G中。它还出现在古代拉丁文圣经通行本，叙利亚语圣经和科普特语译本中。

第1节的希腊语语法可以看出它的地点。因此这个地名被省略应该是保罗刻意的，大概是因为它是一封被传阅的书信，这样各个教会在对众会众宣读时可以加上自己的名字比较方便吧。早期的一名抄写员在此处把它加上的。

■ **"忠心的人"** 在以弗所书中使用的"忠心"（忠心"faith,"信靠"trust,"和相信"believe"）的英文译文都源自相同的希腊语同根词(*pistis*)。

此词最主要的还是强调神的信实, 而不是人们的诚挚积极的回应。 基督徒必须要接受和相信神的信实的品质和永恒的应许。关键是信徒的信心本身, 而不是他的信心强度。基督教就是用带有主动性的悔改的信心, 以一种把生命建立在这信心上的生活方式来回应神。这信心参入到我们的一系列的抉择中—悔改、相信、顺服和忍耐。

1:2 "愿恩惠平安，归与你们" 最常见的希腊语的问候词是"问安"(*charein*) "鼓励"。保罗匠心独具地把这个词基督化使用成"恩惠"(*charis*), 并且在发音上也颇为近似。很多人猜测保罗把希腊语的恩惠和希伯来语的恩惠和平安(*shalom*)混合成一词使用, 虽然这种想法不错, 但对这个典型的保罗式的介绍语可能太偏译解经了(参阅 罗1:7; 林前.1:3; 林

后.1:2; 腓1:2; 和门3)。从神学上讲，神的恩惠凌驾于人的平安之上!

基督教的信仰是扎根于神的永不改变的品格(参阅玛拉基书3:6;雅各书1:17)和耶稣基督已完成的工作(参阅 马可福音10:45; 林后5:21)以及圣灵的工作上的(参阅 约翰福音14:25-26;16:7-15)。

■ **"父"** 这里并不是指传宗接代意义上的父子或是按年代排序的长次, 而是强调亲密的家人关系。神选择用家庭关系来定义他和人的关系(参阅 何2-3章, 神作为怜悯的忠实的爱人出现, 在11章**他**又以充满慈爱的父母的样式出现)。

■ **"主"** (kurios)这个希腊词可以用作范用也可以是特指的神学术语。它可以指"先生"("Mister"、"sir")"主人"("Master"、"owner")丈夫（"husband"）(比如约4:11,15和9:36)或是"主""the full God-man"(如约4:19和9:38)。旧约中使用的这个术语(adon)来源于犹太拉比不愿宣称神的立约名YHWH（耶和华, 这是个希伯来语动词"to be"的使役词(参阅 出3:14)。拉比们害怕他们会触犯"你们不可妄称神的名"的诫命(参阅 出20:7, 申5:11)。他们以为只要不读这个词，他们就不会是妄称了。所以, 他们替换了这个含有和希腊语*Kurios*(主)意思相近的希伯来语*adon*。新约的作者们使用这个词来描述基督的完全神性。"耶稣是主"这个短语是对信仰的公开宣告也是早期教会的洗礼用语(参阅 罗10:9-13; 林前12:3; 腓2:11)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:3-14**（中文为和合本译文） **3**愿颂赞归与我们主耶稣基督的父神，他在基督里，曾赐给我们天上各样属灵的福气。 **4**就如神从创立世界以前，在基督里拣选了我们，使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。 **5**又因爱我们，就按着自己意旨所喜悦的，预定我们，借着耶稣基督得儿子的名分， **6**使他荣耀的恩典得着称赞。这恩典是他在爱子里所赐给我们的。 **7**我们借这爱子的血，得蒙救赎，过犯得以赦免，乃是照他丰富的恩典。 **8**这恩典是神用诸般智慧聪明，充充足足赏给我们的， **9**都是照他自己所预定的美意，叫我们知道他旨意的奥秘， **10**要照所安排的，在日期满足的时候，使天上地上一切所有的，都在基督里面同归于一。 **11**我们也在他里面得了基业，（得或作成）这原是那位随己意行作万事的，照着他旨意所预定的。 **12**叫他的荣耀，从我们这首先在基督里有盼望的人，可以得着称赞。 **13**你们既听见真理的道，就是那叫你们得救的福音，也信了基督，既然信他，就受了所应许的圣灵为印记。 **14**这圣灵，是我们得基业的凭据，（原文作质）直等到神之民（民原文作产业）被赎，使他的荣耀得着称赞。

1:3 经文3-14节是本卷书的特色的典型代表—一完整的希腊语长句。(参阅 1:3-14,15-23;2:1-10,14-18,19-22;3:1-12,14-19;4:11-16;6:13-20).

■ **"愿颂赞归与父神"** "eulogy"(*eulogō*)这个希腊词常被用作于赞美神。 它与登山宝训(参阅 太5:1-9,10-11)中的"有福了Blessed"(*makarios*)不是一个词。 是父神差遣了圣子和

圣灵来把信徒带回到和**他**享有的关系中，并让信徒们能彼此之间建立联系。

保罗通常是以一个为受书人的代祷来作为他书信的开场白(参阅 1:15-23), 但在此处，在这封被传阅的书信中，却是十分独特的以对三位一体的神的无限赞美作为开始的。

■ **"他在基督里，曾赐给我们福气"** 我们颂赞的神赐福给信徒们! 基督徒在基督里被赋予了一切。基督是那蒙拣选的人。3-14节在希腊语中是一完整的长句, 它表述了三位一体神的作为-- 昔日的、今日的、来日的。 但神的一切美善都是借着**他**的三个位格的分工协作来完成的(参阅 3-6,7-12和13-14节)。

专题：三位一体

请注意三位一体的神中的三个位格的工作。"三位一体"这个词最先是由神学家德尔图良（Tertullian）使用的, 这不是一个圣经上的术语，但是"三位一体"的概念是贯穿整个圣经中。

1.福音书
 a.太3:16-17;28:19(及相似的经文)
 b.约14:26
2.使徒行传–徒2:32-33,38-39
3.保罗
 a.罗马1:4-5;5:1,5;8:1-4,8-10
 b.林前2:8-10;12:4-6
 c.林后1:21;13:14
 d.加4:4-6
 e.弗1:3-14,17;2:18;3:14-17;4:4-6
 f.帖前1:2-5
 g.帖后2:13
 h.多3:4-6
4.彼得–彼前1:2
5.犹-20-21节

三位一体的概念也间接在旧约中提及

1.上帝一词被用作复数
 a.神的名Elohim是复数，但是所接的动词总是单数
 b."我们"创1:26-27;3:22;11:7
 c.申命记6:4Shema中的"独一"是复数(如同创2:24;结37:17)
2.神的天使是可见的神的代表
 a.创16:7-13;22:11-15;31:11,13;48:15-16
 b.出3:2,4;13:21;14:19
 c.出2:1;6:22-23;13:3-22
 d.亚3:1-2
3.圣父和圣灵是分开的,创1:1-2;诗104:30;赛.63:9-11;结.37:13-14
4.耶和华(YHWH)和弥赛亚是分开的(*Adon*),诗45:6-7;110:1;亚2:8-11;10:9-12

5.弥赛亚和圣灵是分开的,亚12:10
6.在赛48:16;61:1中三个位格都有被提起
耶稣的神性和圣灵的位格给早期的、死板的、一神论的信徒带来困扰:
1.德尔图良（Tertullian）-圣子的位格次于圣父
2.俄利根（Origen）-降格了圣子和圣灵的本质
3.阿里乌斯（Arius）-否认圣子和圣灵的神性
4.上帝一体论—相信神的顺次显现
根据圣经材料得知，三位一体的概念是历史发展而来的
1.耶稣的完全神性,与父神的地位等同，在公元325年得到尼西亚公会议的肯定。
2.圣灵的存在和完全的神性，与圣父和圣子的地位等同，(在公元381年)得到君士坦丁堡公会议的肯定。
3.三位一体的教义在奥古斯丁的作品《论三位一体》(*DeTrinitate)*中得到诠释。
这里面有奥秘，但用三个永久性位格来体现一位神似乎是在新约中被肯定了的。

■ “天上”

NASB, NKJV,
NRSV“in the heavenly places”
TEV“in the heavenly world”
NJB“the spiritual blessings of heaven”

这是个表示位置的(在…领域)中性形容词复数。“在天上”(*epouranious*)此词只在以弗所书中被使用(参阅 1:20;2:6;3:10;6:12)。根据它的所有用途的语境，它应该是指基督徒居住的、现在世界里是灵界，而非天国。

1:4 “神拣选了我们” 这是个简单过去关身陈述, 它强调的是主语。它聚焦的是神在万有之先就已经拣选了我们。但这种神的拣选不能被理解成伊斯兰教的宿命论或是极端的加尔文主义的“神拣选了某些人与神不拣选其他人相对”, 而应该理解成它是神立下的盟约。神的应许是赎回沉沦的人类 (参阅 创3:15)。神呼召拣选了亚伯拉罕是为了要拣选所有的人（参阅 创12:3; 出19:5-6)。神自己定意要拣选所有持守耶稣里的信心的人。神永远是拯救里主动发出邀请的一方(参阅 约6:44,65)。这节经文和罗马书8:28-30;9:1-33是奥古斯丁和加尔文用作强调拣选论教义的圣经支持。

神对人的呼召拣选不仅只在救恩(称义)上而且还包括成圣(参阅 西1:12)! 这就涉及到(1)我们在基督里的职分(参阅 林后5:21)或(2)神定意要在**他**的儿女中再现**他**的品格(参阅 2:10; 罗8:28-29; 加4:19; 帖前4:3)。神对**他**的儿女的美意包含了将来享有天国和现在活出耶稣样式的两个方面！缺一不可！

这节中的代名词比较模糊。大部分是指父神。整段经文讲的是圣父的爱、美意、救赎整个沉沦人类的计划。但是在上下文中，很明显在7,9,13&14中的代名词是指耶稣。

专题：呼召

神总是发出邀请、旨在拣选、呼召信徒，**他**是把信徒吸引到**他**自己面前的主动一方(参阅约6:44,65;15:16;林前1:12;弗1:4-5,11)。 “呼召”一词被用于以下几种神学意义:

A.神在因着**他**的恩典在基督的已完成的工作里，并借着圣灵的悔罪的启示呼召了所有的罪人(例如.*klētos*,参阅 罗1:6-7;9:24, 它在神学上和林前1:1-2和 提后1:9; 彼后1:10节十分相似)。.

B.罪人靠口中宣称主名得救(例如.*epikale*ō,参阅 徒2:21;22:16; 罗10:9-13)。这是一个犹太教的敬拜用语。

C.神呼召基督徒活出基督样式的生活(例如.*klēsis*,参阅 林前1:26;7:20; 弗.4:1; 腓3:14; 帖后1:11;提后.1:9)。

D.神呼召基督徒担当完成事工任务(参阅 徒13:2;林前12:4-7;弗4:1)。

■ **“在基督里”** 这是个至关重要的概念。父神的祝福， 恩典和救恩都在基督里面(参阅约14:6)。注意这里语法形式(表示位置的(在…领域)上的重复, 在3节，4,7,9，10，12，13（两次）中的“在基督里”被反复重复。耶稣是神对沉沦的人的“是”的回答(卡尔巴特Karl Barth)。耶稣是被拣选的人，所有的人都通过**他**也被拣选。神的一切祝福恩惠也都在**他**里面赐给信徒。

■ **“创立世界以前”** 这个词也被用在太25:34; 约17:24; 彼前1:19-20和启13:8中。它表达出来在创1:1之前的神已经有的救赎计划。参见专题: 歌罗西书1:6 保罗使用的*Kosmos*.

人们局限于自身的时间观的认识中，在我们看来只有过去、现在和将来，但在神里可不一样。

■ **“使我们在他面前成为圣洁，无有瑕疵。”** 选的目标是为了成为圣洁，而不是一种特权。神的呼召不是旨在拣选亚当的几个儿女，而是他所有的儿女! 它是一种呼召所有的人都成为合身心意的人，即拥有**他**自己样式(参阅 帖前4:7;5:23; 帖后2:13; 多2:14)和形象的人(参阅 创1:26-27)。 把神旨在通过拣选让人们致力于活出敬虔圣洁生活的定意扭曲为一种神学教义实在是令人遗憾。 我们经常会让自己偏爱的所谓的系统神学思想掩盖了圣经的本来意思!

“无有瑕疵”(*amōmos*)一词或“没有污点”被用于（1)耶稣, (参阅 来9:14; 彼前1:19);(2)撒迦利亚和以利沙伯, (参阅 路1:6);(3)保罗(参阅 腓3:6);和(4)所有的真正的基督徒(参阅 腓2:15帖前3:13;5:23)。参见专题：歌罗西书1:22.

神的对每名基督徒的不变的旨意并不只是将来的天国，还有现在的活出基督的样式(参阅 罗8:29-30; 林后3:18; 加4:19; 帖前.3:13;4:3; 彼前1:15)。神的旨意是要基督徒在这个沉沦坠落的世界里为了福音的缘故活出基督的样式。

专题:圣洁

I.在旧约中的用途

A. A.(*kadosh*)这个词的词源并不明确,可能源自迦南语。这可能是这个词的词根的一部分(例如*kd*)含有"使分开"的意思。这是缘于普遍流传的定义:"为耶和华的专用特别的(从迦南文化中,参阅 申7:6;14:2,21;26:19)分别出来"

B. 它是用于宗教敬拜方面的事物,地点,时间和人物等。它在创世记中未出现,但被使用在出埃及记,利未记和民数记中。

C. 在预言性的文体(特别是以赛亚书和何西阿书中)一直有涉及神的个体的层面,但未能有全面的强调。它被变成指神的本质的一种方式(参阅 赛6:3)。神是圣洁的; **他**的圣名代表了**他**圣洁的品格。神的子民,那些在这充满贫乏需求的世界中反映出神的品质的凭信心遵行他旨意的人,是圣洁的。

D. 神的慈爱是与盟约,公义和神的品格等神学概念密不可分的。由此看来,神与沉沦的、不圣洁的。叛逆的人之间是存在紧张关系的。推荐一篇有关神的"慈爱"和"圣洁"之间关系的文章:在RobertB.Girdlestone所著的《旧约同义词》(*Synonyms of the Old Testament*)一书中的第112-113页

II.新约

A. 新约的作者是用希伯来语思考的(除了路加),但他们又深受共通希腊语的影响(如:希腊文《旧约圣经》)。他们使用的词汇是受到希腊语圣经译文的影响,而非来自于经典文学作品,哲学思想或宗教的影响。

B. 耶稣是圣洁,是因为**他**是神有神的样式。(参阅路1:35;4:34;徒3:14;4:27,30).**他**是圣洁公义的(参阅徒3:14;22:14).耶稣是圣洁,是因为**他**是无可指摘的(参阅约8:46;林后5:21;来.4:15;7:26;彼前1:19;2:22;约壹3:5).

C. 由于神是圣洁的所以基督徒也要圣洁(参阅 利 11:44-45;19:2;20:7,26; 太5:48;彼前1:16)。由于基督是圣洁的所以基督徒也要圣洁(参阅 罗8:28-29; 林后3:18; 加4:19; 弗1:4; 帖前 3:13;4:3; 彼前1:15)。基督徒得救是为了能照基督的样式服侍他人!

■ **"又因爱我们"** 从语法上,这个词即可用在4节也可用在5节里。但是,这个词用在以弗所书的其他地方时通常是指人对神的爱(参阅 3:17;4:2,15,16)。

1:5 "预定我们"
NASB"He predestine dus"
NKJV"having predestined us"
NRSV"He destined us"
TEV"God had already chosen us"
NJB"marking us out for himself before hand"

这是个简单过去主动分词。这个希腊词是有"之前"(*pro*)和"印记"(*horiz*ō)构成的复合词。 它是指神预定的救赎计划(参阅 路22:22;徒2:23,4:28;13:29;17:31; 罗8:29-30)。注意神的计划是集体化的(参阅 徒13:48)。 美国式的个人主义把这个关注于广泛意义上的、集体化的旨意变成了聚焦于排他性的、个人性的概念。 神拣选所有选择**他**的人。 神的预定拣选是有关人的救恩方面的真理之一。 它是神学模式中的或是一系列相关真理

中的一部分。它从未旨在被独立的理解看待！圣经的真理往往是以相互佐证的、彼此制约的、负于争辩的辨证对比组合呈现的。 宗派主义似乎倾向于片面强调辨证的真理的一部分来缓解存在的经文争辩的现象。 (比如: 预定拣选论与人的自由意志论相对;信徒的保障与圣徒的持守相对;原罪与意识型犯罪相对;无罪与少犯罪相对;立即成圣于渐进式成圣相对;信心与行为相对;基督徒的自由与基督徒的责任相对;超然存在与内住相对)。

■ **"得儿子的名分"** 这是保罗使用的家庭方面的隐喻(参阅 罗8:15,23;9:4; 加4:5)。它是保罗用来描述救恩的几个隐喻之一。在罗马的法律体系里收养一个孩子手续是非常苦难和昂贵的。但一旦完成，就是有法律约束力的。在罗马法律中，父亲可以与亲生子女断绝父子（女）关系，甚至杀死自己的亲生子女，但却不能这样对待收养的子女。这也体现了基督徒在基督里的保障(参阅 2:5,9; 约6:37,39;10:28)。

■**"按着自己意旨所喜悦的"**
NASB"according to the kind intention of His will"
NKJV,NRSV"according to the good pleasure of Hiswill"
TEV"this wash is pleasure and purpose"
NJB"Such wash is purpose and good pleasure"

神的拣选不是基于**他**完全能预见的人的行为表现，而是鉴于**他**的充满恩慈的自身品格(参阅 9&11节)。**他**愿万人都得救(而不是像诺斯底异端或现代极端的加尔文主义者那样认为救恩只是预备给少数特殊人的(参阅 结18:21-23,32; 约3:16-17; 提前2:4;4:10; 多2:11; 彼后3:9)。神的恩典(神的品格)是理解这节经文的神学关键(参阅 6a;7c;9b)。正如在罗马书9-11中，神的怜悯是理解关于神的拣选的其他经文的关键一样。

神的恩典和怜悯(参阅 徒15:11; 罗3:24;5:15; 弗.2:5,8)和**他**永不改变的品格(参阅 诗102:27; 玛3:6; 雅1:17; 约壹1:5)是沉沦的人类的唯一的希望。

"借着耶稣基督" 这个短语如同约3:16一样是用于表述父神的爱(参阅 林后13:14)。耶稣就是神使万有都得以恢复的计划(参阅 1:10;林前15:25-28; 西1:15-23)。这是**他**实行计划唯一的方式。而这个方式是通过人（人子）来实现的(参阅 约14:6; 徒4:12; 提前2:5)。

1:6 "使他荣耀的恩典得着称赞" 神在耶稣里主动的传达出的爱体现了**他**的本质(参阅约1:14,18)。这个短语被重复使用了三次(参阅 6,12,14节)，它强调了神的三个位格的工作:(1)在万有之先的圣父的工作,.3-6节;(2)在预定的、适当时机的圣子的工作,7-12节;和(3)时时刻刻的圣灵的工作,13-14节。但是的，在希腊语3-14节中，反复称赞的却是圣父。

■ **"荣耀"** 在旧约中最常见的希伯来语的"荣耀"是(*kabod*)。它起初是意为很有价值的商贸词(是指秤)，意思是"很沉重"。它本身就含有有价值贵重的意思含义。通常这个词还会被加上光明的概念用于表达神的伟大(如：the *Shekinah*荣耀的云彩)。**他**本身就是配得称颂和荣耀的。

人是无法承受亲眼目睹神的光辉荣耀的，因为它是大无比的(参阅 创.16:13;32:30; 出.20:19;33:20; 士6:22-23;13:22)。我们只有在基督里才能认识神(参阅 耶1:14; 太17:2; 来.1:3; 雅2:1)。

"荣耀"一词只指向有些模糊:(1)它可能近似于"神的公义";(2)或是指神的"圣洁"或"完全";(3)它也可能是指人们起初被按照其样式创造的(参阅 创1:26-27;5:1;9:6)，但后来因人的忤逆而遭毁坏的(参阅 创3:1-22)神的形象。

■ **“他所赐给我们的”**
NASB“which He freely bestowed on us”
NKJV“by which He has made us accepted”
NRSV“that He freely bestowed on us”
TEV“for the free gift he gave us”
NJB“his free gift to us”

在希腊语中使用的是“喜爱的”(*charito*ō)，它和“恩惠”(*charis*)是同根词。父神的恩惠、怜悯和慈爱(参阅 1:8)在受难的弥赛亚中传达给所有沉沦的人类(参阅 创.3:15;赛53)。神的爱传达给人并不是因为我们配得，而是因为**他**的慈爱的本质！这关键是神的品质，而不是我们的行为表现!

■ **“在爱子里”** 这是个现在完成式被动分词。耶稣已是、还是、永远是神的爱子。这个头衔在希腊文《旧约圣经》(LXX)中用于弥赛亚身上。 它被用在申.32:15;33:5,26;和赛44:2节中来代替“耶书仑”(耶路撒冷)一词。圣父在太3:17节(在耶稣受洗时)中和12:18(引自旧约);和17:5(耶稣的变相)中用这个称谓来描述耶稣。保罗在西1:13节中也使用了相同的词来描述耶稣。

1:7 “我们得” 这个动词是现在式, 而它附近的动词都是简单过去式。我们现在已经得着神在基督里完成的给我们的一切福分。但是，注意在同一希腊语句子中(14节)却讲到将来的拯救。救恩始于神的呼召，圣灵的牵引(参阅 约6:44,65)。 它是信徒依靠悔改和信心作出的决定，并活出顺服的、依靠信心的、以及因持守能在将来完全效仿基督形象的生命样式而产生的结果(参阅 约壹3:2)。救恩是一种宣告也是享有一种新的关系，它既是接受一个信息也是接受一个人。

专题: 救恩—原希腊文中使用的是动词时态

救恩并不是一样产品, 而是享有一种关系。它并不是在我们信靠耶稣基督时就结束了，恰恰相反，它仅是一个开始! 它不是一种防患于未然的保险，也不是一张进天国的门票，而是和耶稣享有一个每天都帮助我们成长为耶稣样式的个人关系：

救恩：作为已完成的行为(简单过去式)
--徒15:11
--罗8:24
--提后1:9
--多3:5
--罗13:11(把简单过去式与将来式相结合)
救恩：作为现在的状态(现在完成式)
--弗2:5,8
救恩：作为一直持续的过程(现在完成式)
--林前1:18;15:2
--林后2:15
--彼前3:21;4:18

救恩：作为将来的圆满完全(动词将来式，或取决于语境)
--(在太10:22,24:13;可13:13中有暗示)
--罗5:9,10;10:9,13
--林前3:15;5:5
--腓1:28;
--帖前5:8-9
--提前4:16
--来1:14;9:28
--彼前1:5,9
因此，救恩始于信徒最初的靠信心作出回应神的决定(参阅约1:12;3:16;罗10:9-13)，但它必须产生渐进式的活出信心的生命(参阅罗8:29;加4:19;弗1:4;2:10)，将来会看见结果(参阅约壹3:2)。最后的阶段被称为得荣耀。它可以被表示为：
1．救恩开始—称义(从罪的灭亡的惩罚中获救)
2. 救恩过程—(从罪的捆绑辖制中获救)
3. 救恩完满—得荣耀(从罪的存在中获救)

■ **"救赎"** 它的字面意思是"从….中获救"(参阅 罗3:24; 西.1:14)。 它与旧约的(*gaal*)是同义词意思是"买回来"，有时是指通过近亲买回(*go'el*)。旧约中用的这个词是指买回奴隶或是被俘虏的战犯。保罗在以弗所书和歌罗西书中四次使用了其希腊语中的同义词(参阅1:7,14和4:30;西1:14)。它体现了神通过一个私人的中保带来救恩。它的焦点并不是在接受人或是付出的价钱上。马可福音10:45节中清楚的指明耶稣的到来是为所有的沉沦的人付赎价(参阅 彼前1:19)。人被罪辖制捆绑(参阅 赛 53:6; 及3:9-18中的旧约引言; 和彼前2:24-25)。参见专题: 歌罗西书1:14 救赎/赎回

■ **"借这爱子的血"** 血是死亡的隐喻(参阅 创9:4; 利17:11,14)。这里是指耶稣的献祭，代替、取代我们的死。**他**为我们的罪代我们接受死亡的惩罚(参阅 创3:15; 赛53; 罗3:25;5:9; 林后5:21; 弗2:13; 西1:20; 来9:22)。鉴于当时存在的希腊的否认耶稣的人性的假教导者，这节经文也可能是用来指明耶稣的完全的人性(**他**的血、身体, 等等.)。

■ **"赦免"** 它的字面意思是意思是"带走"。在利未记16章中有提到早期的祭祀仪式中也就是"赎罪日"时用到两只替罪的公山羊: (1)一只被带走, 象征着以色列的罪被带走(参阅诗103:12; 赛1:18;38:17;44:22; 耶31:44;和弥7:14); (2)另一只献为赎罪祭, 象征着罪的工价是死。 耶稣担当了所有人的罪，**他**在十字架上的死带走了我们所有的罪(参阅 林后5:21; 西1:14)。 因此它包含了这两种意思。

■ **"过犯"** 这个词是希腊语的"罪"(*paraptōma)*的意思, 它的字面意思"向一边倒"。它和旧约中意味着从一个标准中偏离的罪一词相关联。"芦苇"一词是个建筑词汇，它是个暗指神的品质的隐喻。神是我们唯一的标准， 而我们没有人能达到这个标准(参阅 赛53:6; 罗3:9-23;11:32; 加3:22)。

■ **"照他丰富的恩典"** 我们在基督里得的赦免是不能被赚取的(参阅 弗2:8-9;提后1:9;多3:5)。"丰富"一词是保罗的监狱书信中常用的: "丰富的恩典,"1:7;2:7;"丰富的荣耀,"1:18;3:16;"丰富的怜悯,"2:4;"在基督里的丰富,"3:8;以及加.1:27;2:2和腓4:19。在基督里已被赎回的人被赐予神的丰富的品格!

1:8 “充充足足赏给” 保罗反复的使用这个词(*perisseuō*)(参阅 罗5:15;15:13; 林前15:58; 林后1:5;8:2,7;9:8; 弗1:8; 腓1:9;4:12,18; 西2:7; 提前4:1)。它表达了保罗深刻体会认识到神在基督里给予我们的恩典和预备是何等的丰富！神在基督里的爱就像涌流不息的源泉！

■ **“用诸般智慧聪明”** 是指神的恩赐的智慧(而不是诺斯底假异端教导的特殊知识)。神赐这样的智慧是为了让沉沦的人可以理解福音的含意(参阅 3,4,5,6,7,9,10和18-23节;路1:17;西1:9)。假教导者强调特殊的智慧。而神的智慧是在基督里启示面向所有人的!

1:9 “奥秘” 保罗多次使用这个词(参阅 罗11:25;16:25; 林前2:7;4:1; 弗1:9;3:3,4,9;6:19;西1:26;2:2;4:3; 提后1:9-10)。它有神的救赎计划中不同层面的几层含义。在以弗所书2:11-3:13中它是指使所有的人犹太人和外邦人在基督里与神合一。 这是神不变的计划(参阅 创3:15;12:1-3; 出19:4-6; 弗2:11-3:13)。这一直是暗指神的是一体的(唯一的一神)。真理在过去是被隐藏的，但现在基督里完全的启示给我们。参见专题： 弗3:3.

■ **“他旨意”** 参见以下专题:神的旨意

专题: 神的旨意(thelēma)

约翰福音
---耶稣的到来是要完成神的旨意(参阅.4:34;5:30;6:38)
---在末日时叫神所赐给人子的所有人复活(参阅.6:39)
---一切信人子的人(参阅6:29,40)
---遵行神旨意的人的祷告蒙应允(参阅.9:31和约壹5:14)

对观福音书
---遵行神的旨意是至关重要的(参阅太7:21)
---遵行神的旨意使我们成为耶稣的兄弟姊妹(参阅太12:5;可3:35)
---神的旨意是不愿一人沉沦(参阅太18:14;提前2:4;彼后3:9)
---耶稣被钉十字架就是父的旨意(参阅太.26:42;路22:42)

保罗书信
---所有的信徒都追求灵命成熟和服侍得心志(参阅罗.12:1-2)
---救所有信徒脱离这罪恶的世代(参阅加.1:4)
---神的救赎计划就是他的旨意(参阅弗1:5,9,11)
---信徒经历活出圣灵充满的生活(参阅弗5:17)
---信徒知道神的旨意(参阅西.1:9)
---信徒得以完全圆满(参阅西4:12)
---信徒成圣(参阅帖前4:3)
---信徒在一切事上献上感恩(参阅帖前5:18)

彼得书信
---信徒行公义的事(比如：.顺服掌权的)因此堵住那糊涂无知人的口(参阅彼前.2:15)
---信徒承受苦难(参阅彼前3:17;4:19)
---信徒的生活不以自我为中心（参阅彼前4:2)

约翰书信
---信徒遵行神的旨意是永远常存的(参阅约壹2:17)
---信徒祷告蒙应允的关键(参阅约壹5:14)

■ **1:10 "照所安排的"**
NASB"administration"
NKJV"dispensation"
NRSV"a plan"
TEV"this plan"
NJB"for him to act upon"

它的字面意思是"家庭的管家"(*oikonomia*)。保罗使用这个词有以下的意思:(1)使徒的大使命---传福音(参阅 林前9:17; 弗3:2; 西1:25);(2)救赎的永恒计划, "奥秘"(参阅 弗1:10;3:9, 林前4:1);和(3)在救赎的计划中和它所带来的生活方式中陶造我们(参阅 提前1:4)。

■ **"在日期满足的时候"** 这个短语强调的是神是掌管历史的那位(正如应验的预言)。正是在适当的时机，神差派了基督。也会是在适当的时机，**他**会再来。

■ **"使天上地上一切所有的，都在基督里面同归于一"** 共通希腊语(从公元前200年到公元200年的地中海的希腊语国家的商贸通用语)它是老百姓用语。这个复合词的字面意思是"在一元首下使多种事物合一"。这是指基督的工作的宇宙主宰的重要意义(在林前15:24-28和西1:20-22中有清楚的表述)。这是歌罗西书的中心思想。基督不仅是**他**的身体--教会的"元首"，而且是一切被创造的万有的(*kosmos*)的"元首"。

■ **"1:11我们…....得了基业"**
NASB, NKJV,
NRSV"we have obtained an inheritance"
TEV"God chose us to be his own people"
NJB"we have received our heritage"

它的字面意思是"我们被拣选作基业"。这是个简单过去陈述被动。它最初在旧约中仅被用作指利未人(利未族被拣选作祭司，服侍圣殿和教导律法), 他们没有继承应许地(参阅 民18:20; 申10:9;12:12;14:27,29)。它被用作指神自己本身是所有信徒的基业，信徒也是属于**他**自己的(参阅 诗16:5;73:26;119:57; 哀3:24)。它也是指神的子民的隐喻(参阅申4:20;7:6;9:26,29;14:2; 撒上21:3; 王上8:51,53; 王下.21:14; 诗28:9;33:12;68:9;78:62,71;94:14;106:5,40; 赛.19:25;47:6;63:17; 耶.10:16;51:19)。 在新约里应许地被变成成为神的家庭中一员的应许。新约的作者把广义上的犹太人--外邦人的区别以信徒和非信徒的模式表述出来。例如：耶路撒冷被表述为新耶路撒冷，它是指天国的一种隐喻，而非是指地理位置。

■ **“照着他旨意所预定的”** 这是简单过去被动分词。它表达了一个真理，即神因着**他**的恩典拣选了我们而不是以我们的行为表现为基准的。(参阅 弗2:8-9, 它是否定我们自己的行为:“不是出于我们自己;”和“不是靠着我们自己的行为，以免人自夸”)，而是“出于神的”。 这个术语也出现在罗马书8:28-29。它的目的是在我们里面陶造基督的样式。详见;1:4,和1:5.

1:12 “我们” 这是指信主的犹太人(参阅 罗1:16)。

。

■ **“荣耀”** 参见注释1:6

1:13“你们”这里是指信主的外邦人(参阅 2:12)。

■ **“听见真理的道，就是…..得救的福音，也信了基督”** 这是简单过去主动分词。救恩既是要接受一个信息也是要信靠一个人。它既包含从头脑上接受圣经(世界观)的真实性也包括张开双臂欢迎一个人---即：救世主耶稣！福音是我们必须在个人层面上接受的(参阅 约1:12;3:16,18,36;6:40;11:25-26; 罗10:9-13)。

专题：保罗书信中的“真理”

保罗使用的这个词和与之相似的词都是源自它的旧约同义词*emet*, 意思是可信靠的或忠实的。犹太文献中它被用作与假的形成鲜明对比。这能与它意思最为近似的是死海古卷中体现教义思想的“感恩赞美诗”。团体中的核心人群成为了“真理见证人”。保罗把它用作指基督耶稣的福音的一种方式。

1. 罗1:18,25;2:8,20;3:7;15:8
2. 林前13:6
3. 林后4:2;6:7;11:10;13:8
4. 加2:5,14;5:7
5. 弗1:13;6:14
6. 西1:5,6
7. 帖后2:10,12,13
8. 提前2:4;3:15;4:3;6:5
9. 提后2:15,18,25;3:7,8;4:4
10. 多1:1,14

保罗把他用作指自己讲话的准确性

1.徒26:25
2.罗9:1
3.林后7:14;12:6
4.弗4:25
5.腓1:18
6.提前2:7

保罗也在林前5:8中用这个词来表述他的动机，这也是对所有基督徒而言的。他又在弗4:24;5:9;和腓4:8中用它表述生活方式（也是用于指所有信徒的）。他也把它用于

表述人:

1.神, 罗3:4(参阅约3:33;17:17)
2.耶稣, 弗4:21(与约14:6近似)
3.使徒见证, 多1:13
4.保罗, 林后6:8

惟有保罗是在加 4:16和弗 4:15中使用这个词的动词形式(如.*alētheuō*)。它被用来指福音。进一步研究可参考Colin Brown(ed)所著的《新国际新约神学词典》（*The New International Dictionary of New Testament Theology*）中的第3章的第784-902页。

■ **"信他，就受了所应许的圣灵为印记"** 在希腊罗马文化中，印记代表着保障，诚意和所有权(参阅 4:30; 林后1:22;5:5; 启.7:1-4)。这个印记(间单过去陈述被动)神学上与基督里的圣灵给新信徒施洗的意思是相似的。（参阅 12:13;可能还包括弗4:4-5).

■ **"受了所应许的圣灵"** 圣灵的到来使新时代的标记(参阅 饵2:28; 约14:26)。圣灵是父神所应许的(参阅 约14:16,26;15:26; 徒1:4-5;2:33)。 有圣灵的充满是基督徒的复活的确据(参阅 罗8:9-11)。

1:14 "这圣灵，是凭据，（原文作质）" 这个凭据的概念包含了旧约中的应许的含意:(1)偿还的应许(参阅 创38:17,18,20; 申.24:10-13);(2)关于事预备食物的应许(撒上17:18);和(3)个人的应许(参阅 王下18:23; 赛.36:8)。

这个希腊此是指"押金"或是认真性的抵押(参阅 林后1:22;5:5)。在当代希腊文化中他们使用订婚戒指在做这个抵押，表示应许将来会结婚。圣灵是实现公义的新时代会到来的应许。它是新约中的"已来到"和"未到来的"之间的矛盾的一部分, 它是指因基督的到来而重叠了的犹太的两个世代(有关此议题，强烈为您推荐Fee和Stuart合著的《圣经导读》（*How to Read the Bible for All Its Worth*）中的129-134页)。圣灵是神赐给我们的未来的完全成就的现在的凭据。

■ **"被赎"** 参见注释1:7和歌罗西书1:14的专题

■ **"神之民（民原文作产业）"** 这可能是出19:5;申7:6;14:2的暗示。犹太人是神的实现拯救所有人的目的的特别珍宝(参阅 创12:3;出19:6), 现在他的目的的实现是通过基督的身体---他的教会。

■ **"使他的荣耀得着称赞"** 参见注释1:6.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:15-23**（中文为和合本译文）
15因此，我既听见你们信从主耶稣，亲爱众圣徒，
16就为你们不住地感谢神，祷告的时候，常提到你们。
17求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将那赐人智慧和启示的灵，赏给你们，使你们真知道他。
18并且照明你们心中的眼睛，使你们知道他的恩召有何等指望。他在圣徒中得的基业，有何等丰盛的荣耀。

19并知道他向我们这信的人所显的能力，是何等浩大，
20就是照他在基督身上，所运行的大能大力，使他从死里复活，叫他在天上坐在自己的右边，
21远超过一切执政的，掌权的，有能的，主治的，和一切有名的。不但是今世的，连来世的也都超过了。
22又将万有服在他的脚下，使他为教会作万有之首。
23教会是他的身体，是那充满万有者所充满的。

1: 15-23 这是保罗为这卷书的受书人献上的感恩于代祷。它在希腊语是一完整的长句，如同3-14节一样。这样的长句是保罗的文学风格的特点，它仅被用在以弗所书中(参阅 1:3-14,15-23;2:1-10,14-18,19-22;3:1-12,14-19;4:11-16;6:13-20)。

1:15 "你们信从"
NASB "the faith...among you"
NKJV, NRSV,
TEV, NJB"your faith"

以弗所书是被作为一封被传阅的书信写的，它表达了保罗是指众教会而言，而不单单是在以弗所的教会。保罗从以巴弗那里听到有关路卡斯山谷中的教会(老底嘉、希拉波立和歌罗西)中存在的问题(参阅 西1:6-8)。

"信"是指(1)在基督里的个人的初始的信心;(2)一直持续的有信心的生活;或(3)基督教教义(参阅 徒6:7;13:8;14:22; 加1:23;6:10; 犹3,20)。在这里有冠词，所以似乎第一种解释最为贴切。

■ **"亲爱"** 这在古希腊手稿中没有P46,א,A,或B中出现, 在俄利根、耶柔米、奥古斯汀使用的希腊文中也未出现，但它却被用在歌罗西书中的并列句(参阅 1:4)和腓利门书5节中。它很明显是手抄员加上去的。它意图是实保罗的书写标准化。

■ **"圣徒"** 参见专题:歌罗西书1:2.圣徒

1:16 这节经文反映了保罗的祷告生活中的两方面:(1)持守和(2)感恩。保罗经常为所有的基督的教会代祷(参阅 罗1:9; 林后11:28; 腓1:3-4; 西1:3,9; 帖前1:2-3; 提后.1:3, 门4).这是个在信靠神和恒切祷告之间的神学上的很好的平衡。传讲福音和栽培教会都是神的旨意。但保罗也没忘记为教会恒切祷告。基督徒的祷告使神的大能以全新的，活泼的方式得以释放。主权的神自愿选择仅在他的子民以祷告呼求他时才介入他们的生活(参阅雅4:2)! 祷告是将神的大能释放在信徒发出的自愿、真心的呼求中的一种奥秘。
参见专题： 歌罗西书4:2感恩和歌罗西书4:3代祷.

1:17 "求我们主耶稣基督的神，荣耀的父，将.....的灵，赏给你们"
NASB,NRSV,
NJB"Lord Jesus Christ, the Father of glory, may give to you a spirit of"
NKJV"Lord Jesus Christ, the Father of glory, may give to you the spirit of"
TEV"Lord Jesus Christ, the glorious Father, to give you the Spirit"

注意在TEV译本中强调的神的三位一体(1)1:3-14;(2)1:17;(3)2:18;(4)3:14-17;和(5)4:4-6。参见专题:1:3三位一体

“荣耀的父” 这是旧约对神的称呼(参阅 诗.24:7;29:3; 徒7:2)。这个修饰语(荣耀的)的所有格在林前2:8和雅2:1中也被用在耶稣身上。保罗代求的是耶和华将真正的智慧就是基督的知识完全的赐给信徒，让他们真知道**他**, 而不是诺斯底假异端推崇的光是头脑里的假智慧。详见注释1:6“荣耀”.

■ **“将.....的灵，赏给你们”** 这里的“灵”一词是没有定冠词的。它有指人的灵被圣灵赋予更强的力量的双重目的。赛11:2把神的恩赐—圣灵描述为“智慧的灵”和“聪明的灵”“谋略和能力的灵” 及“知识和敬畏耶和华的灵”。

在新约中有一系列的经文都有提到圣灵在基督徒的中生命结的果子:(1)“圣善的灵”罗 1:4;(2)“儿子的心,”罗 8:15;(3)“慈爱温柔的心”林前4:21;(4)“信心”林后4:13;(5)“智慧和启示的灵”弗1:17;和(6)“真理的灵”约壹4:6。

■ **“赐人智慧和启示使你们真知道他”** 这段经文中的代名词是指父神, 如同大部分的3-14节经文中一样。这智慧和启示并不是只给一部分人的，而是旨在给所有信徒的(参阅4:13)。这是用来反驳假教导者强调的少数人才能获得的特殊知识。福音的知识是神赐的以耶稣为核心的(参阅 西1:9)。**他**就是真理(参阅 约8:32;14:6)!

1:18-19 神在基督里显明的知识和给予的预备包括以下三方面:(1)基督徒的已被预定的盼望;(2)基督徒同得的荣耀的基业;和(3)基督徒知道神的在基督里彰显的无限大能的智慧。

1:18 “照明你们心中的眼睛” 这是个隐喻，是指福音为所有的沉沦的人类带来智慧(参阅 徒6:18; 林后 4:6)。这一直以来都是神的旨意。参见专题:歌罗西书 2:2心

■ **“他的恩召有何等指望”** 详见注释：歌罗西书1:5或以弗所书4:4.

“恩召”(*kaleō)*一词在新约中被用于以下几种神学意义: (1)神在基督里向罪人发出救恩的呼召;(2)罪人因呼求神的名而得救;(3)神呼召人要行出基督样式的生活方式(4)神呼召信徒作服侍。在这里，似乎第一种解释最为贴切。

■ **“丰盛的荣耀”** 保罗经常用“丰盛”来表述福音真理(参阅 1:7;18;2:4,7;3:8,16)。参见注释1:7

■ **“基业”** 详见注释1:11.

1:19 “何等浩大”
NASB“surpassing greatness”
NKJV“exceeding greatness”
NRSV“immeasurable greatness”
TEV“how very great”
NJB“how extraordinarily great”

保罗是新约中唯一使用*huperballō*这个词的人。它表达了保罗对神在基督里为沉沦叛逆的人预备的救恩充满感激的强烈情感(参阅 林后3:10;9:14; 弗 1:19;2:7;3:19)。

专题:保罗在复合词中加入希腊文前置词“HUPER”

保罗特别喜欢用在复合词中加入希腊文前置词“*HUPER*”的方式创造新词。“*HUPER*”的意思是“在…之上”或“上面的”，与属格(离格)一起用的时候，它的意思是“代表…”。它还含有“关于”的意思，如*peri*(参阅林后.8:23;帖后2:1)。当他与宾格一起使用时，它的意思是在…之上”或“在…之外”（参看A. T. 罗伯森的《从历史研究的角度来看希腊文新约的语法》A.T.Robertson, *A Grammar o fthe Greek New Testament in the Light of Historical Research*，625-633页)。

保罗在旨在强调某概念时会在复合词中加入这个前置词：

A.*Hapaxlegomenon*(这个词在新约中仅被使用了一次)

1. *Huperakmos*,人战胜今生的骄傲,林前7:36
2. *Huperauxanō*,格外的增长,帖后1:3
3. *Huperbainō*,越分,帖前.4:6
4. *Huperkeina*,超过，林后.10:16
5. *Huperekteina*,过分扩展,林后.10:14
6. *Huperentugchanō*,代祷,罗.8:26
7. *Hupernikaō*,得胜有余,罗.8:37
8. *Huperpleonazō*,格外丰盛,提前.1:14
9. *Huperupsoō*,升为至高,腓.2:9
10. *Huperphroneō*,看得合乎中道,罗.12:3

B.仅在保罗书信中被使用的词汇

1. *Huperairomai*,自高,林后12:7;帖后2:4
2. *Huperballontōs*,过度地，极度地,林后11:23;(只在这里是副词,但使用在林后3:10;9:14;弗.1:19;2:7;3:19节中是动词形式)
3. *Huperbolē*,极多的，罗7:13;林前12:31;林后1:8;4:7,17;12:7;加1:13
4. *Huperekperissou*,超过一切限度，弗3:20;贴前3:10;5:13
5. *Huperlian*,最高程度，或卓越地，林后11:5;12:11
6. *Huperochē*,显著,卓越,林前2:1;提前2:2
7. *Huperperisseuō,*大大充满,罗5:20(关身语态,大大充满,充溢,林后7:4)

C..保罗所用，而其他新约作者很少使用的词语

1. *Huperan*ō,远超出，弗1:21;4:10;来9:5
2. *Huperech*ō,优秀，卓越，罗13:1;腓2:3;3:8;4:7;彼前2:13
3. *Huperēphanos*,不逊或傲慢的，罗1:30;提后3:2；路；1:51;雅4:6;彼前5:5.

保罗是个感情丰富的人; 他也会感受到顺境带来的愉悦，逆境带来的失落。保罗通过这个前置词来表达他对罪、自己、基督和福音的丰富感受。

■ **“向我们这信的人”** 这表明了所谓的“普世主义”的教义的虚假性。“普世主义”宣称到最后所有的人都自然而然能得救。这是建立在对一些经文（如罗.5:18节）的断章取义的理解的基础上的。神定意允许人类参与到(**他**有条件的约中)自己的得救和成圣工作

中来。信徒必须悔改并相信(参阅 可1:15; 徒3:16,19;20:21)。福音的包容性与假教导者的排他性形成了鲜明的对比。福音的信息确实是面向普世层面发出的邀请(参阅 约1:12;3:16-21)，它是给所有愿意求告承认神的名的人的(参阅 罗10:9-13)。

■ **“所显的能力”** 这可能又是暗示赛11:2(参阅 17节)。

这个短语由三个希腊词组成(*energas*,*kratos*,和*ischus*)，它暗示了神的大能。表示大能(*dunamis*)的第四个词被用于前面的经文中。救恩的焦点是神在基督里的充满大能的伟大作为，而不是人的行为或是认知。

1:20 接下来的三个短语描述了无限的大能的神为耶稣所作的:(1)“让他从死里复活”20节。这是表明他是完全被接受了的献祭(参阅 林前.15);(2) “坐在他的右手边,”.20.节。这是一个至高、卓越的地位(参阅 西3:1)。这代表了基督的一直持续的为我们的代祷的事工(参阅 罗8:34; 来7:25;9:24;约壹2:1和旧约预言的应验, 参阅 诗110:1; 徒7:56); 和(3)22节的“使他为教会作万有之首”。这里使用是教会是指独特的、神的新子民，这包括了所有信主的犹太人和外邦人(参阅 2:11-3:13; 加3:27-29)。

父神为基督做的，基督同样为**他**的追随者做了(参阅 2:5-6)。2:5-6中的三个词都是含有意思为“共同参与的”前置词“*syn*”的复合词。

■ **“天上”** 这是个表示地点（在…范围里）的中性复数形容词(*epouranious*)。“在天上”这个短语仅在以弗所中有被使用(参阅 1:20;2:6;3:10;6:12)。根据它的所有用途的语境，它应该是指基督徒居住的、现在世界里是灵界，而非天国。

1:21 “远超过一切执政的，掌权的，有能的，主治的，和一切有名的” 这个短语可能是指所有的与人类敌对的灵界势力中的等级或排序(参阅 弗2:2;3:10;6:12; 西1:16;2:10,15; 罗8:38-39; 林前15:24)。耶稣是高过于所有的灵界势力的(参阅 来1-2)。这是反驳诺斯底假教导所强调的天使级别的中级存有者(*aeons*)。这些等级可能是指一些存在的使人们在脱离神之外独立行事的客观的组织结构。例如：哲学、教育、政府、医疗、宗教，等等。(参阅 Hendrik Berkhof所著的《基督和权势》（*Christ and the Powers*）, Herald Press)。参见专题:6:12保罗书信中的天使。另外，关于“远超过” 参见专题:1:19。保罗在复合词中加入希腊文前置词“*HUPER*”

■ **“一切有名的”** 这可能是指假异端教导推崇的能把人带向神那里去的特殊知识密码或者是名字。他们误认为必须要掌握能帮助他们获得救恩的某种神奇力量的名字的特殊知识。保罗声称救恩或是和神的联合是只有在基督的名里的(参阅 腓2:9-11)。在旧约中一个人的名字是他的品格的体现。父神的品格就在人子里得到了完全的展现(参阅 约14:8-14;17:11)。

■ **“不但是今世的，连来世的”** 犹太人相信有两个世代，现代的邪恶世代和由弥赛亚带来的将来的公义的世代。这个新公义世代已在五旬节时到来了！(参阅 太12:32,可10:30; 路16:8;18:30;20:34; 提前6:17; 提后4:10; 多2:12; 来6:5)

专题：现世和来世

旧约先知把来世看作是今世的延伸。在他们看来来世是地理意义上的以色列的恢复。但是, 即使是他们也对将来的日子充满憧憬(参阅赛65:17;66:22)。随着亚伯拉罕的后代自愿地(甚至在流亡之后)背叛神、拒绝神，一种有启示寓意作用的文学典范在新旧约之间的时代逐渐应运而生(如：以诺书，以斯拉后书"[[次经]]",巴鲁书)。这些作品中有对一下的两种世代加以区分，即：一个由撒旦掌控的现今的邪恶世代，和由（经常是被看作强势勇士的）弥赛亚的到来设立的，由圣灵掌权的将来的公义的世代。

在这方面（末世论）的神学中有明显的发展迹象。神学家把它称之为“渐进式的启示”。新约也对这种有先后次序的两种世代给予肯定(如：暂时性的二元性):

耶稣	**保罗**	**希伯来书**
太12:32	罗12:2	1:2
太13:22&29	林前1:20;2:6,8;3:18	6:5
	林后4:4	11:3
	加1:4	
可10:30	弗1:21;2:1,7;6:12	
	提前6:17	
路16:8	提后4:10	
路18:30	多2:12	
路20:34-35		

在新约的神学概念里犹太的这两个世代因着史无前例的和被忽视的预言---弥赛亚的两次到来而重叠合一了。耶稣的道成肉身应验了旧约预言的新时代的建立。然而，在旧约中，把**他**看作是以士师和征服者的样式出现，但**他**却是谦卑温柔的(参阅撒9:9)受苦的仆人(参阅赛53)的形象出现。 就像旧约预言的那样他会再次掌权、再次到来。(参阅启19)。这样的两个阶段是神的国成为既是现在的(以被设立), 又是将来的(还未圆满的)。这就是新约的“已来到，但又未完满”的辩证矛盾！

1:22 “又将万有服在他的脚下” 这里的“服”是个表示命令指挥链的军事用词(参阅 诗110:1;8:6)。圣父赋予圣子在万事上都为首(参阅 西1:18-19)。最终，子会把所有万事再交回父手中(参阅 林前15:27-28)。

耶稣对父神的服从丝毫不代表任何**他**比父神低的降格贬义。 而是在三位一体之间的职能，分工的不同。详见注释“顺服” 5:21

■ **“使他作万有之首”** 这个把耶稣比作**他**的身体--教会的头的隐喻仅出现在以弗所书中和歌罗西书中(参阅 4:15;5:23; 西1:18-19;2:19)。古代的地中海地带的人们相信身体的生命源于头。

■ **“教会”** 在世俗的希腊语中, 这个词的意思是集会(参阅 徒19:32)。*Ekklesia*希腊《旧约圣经》 (LXX)中使用的，对希伯来语“以色列会众 (*qahal*)”(参阅出10:3,12:6;利4:13;民20:4)的翻译。这是在以弗所书反复使用的这个词的第一次出现(参阅

1:22;3:10,21;5:23,24,25,27,29,32)。保罗在以弗所书(1:22-23)和歌罗西书(1:24)中把教会成为基督的身体。早期教会把他们自己看成是以弥赛亚基督耶稣为首的神充满的子民。以弗所书和歌罗西书的文学关联的与众不同之处是：在以弗所书中这个词是指普世意义的教会 (参阅 林前.10:32;12:28;15:9; 加1:13; 腓.3:6), 而在歌罗西书中它则是指当地的教会。这也恰恰印证了以弗所书是作为被传阅的书信而写的实质。

■ **“是那充满万有者所充满的”**
NASB,NKJV,
NRSV“the fullness of Him who fills all in all”
TEV“The completion of Him who Himself completes all things everywhere”
(footnote“...who is Himself completely filled with God’s fullness”)
NJB“The fullness of Him who is filled, all in all”

这在语法上是个现在关身分词。 这个短语有以下几种解释:(1)基督充满教会; (2)教会充满基督(参阅 西1:24); 或(3)教会被信徒的数目添满(数字方面,参阅 罗11:25)。这个术语旨在反击诺斯底假异端雏形教导的天使级别的中级存有者（*aeons*）。“充满”和“被充满”是希腊语的*plērōma*，它在日后的2世纪成为诺斯底术语指所有的存在于美善的圣洁的神和低级别的创造邪恶物质的分体神之间的天使级别的中级存有者(参阅 21节)。参见注释：以弗所书的介绍里的诺斯底主义

这是对教会的强有力的定义。教会是旨在完全的展现其元首耶稣的形象。正如耶稣体现父神的形象一样，教会也应该体现出圣父的荣美！

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.在3-14节中被称颂的是谁?

2.请定义“诺斯底主义”。

3.神的拣选(4,5,11节)和人的回应之间有什么关联?

4.请列举在创造天地之前所存在的事物(4节;太25:34;约17:24;彼前.1:19-20;启13:8)。

5.我们是神的基业还是**他**是我们的基业(11节)?

6.反复出现的“荣耀得称颂”是指谁?

7.经文1:20与2:5-6之间有何关联?

8.经文1:21中是指谁(天使,魔鬼,或沉沦的世界体系)?

9.请定义犹太的两个世代。

以弗所书二章

现代翻译的段落划分[1]				
联合圣经公会 UBS[4]	**新英皇钦定版 NKJV**	**新修订标准版 NRSV**	**现代英文译文 TEV**	**新耶路撒冷圣经 NJB**
出死入生	本乎恩，因着信	基督的益处	出死入生	基督里的救恩是份免费的礼物
2:1-10	2:1-10		2:1-10	
		2:1-3		2:1-6
		2:4-10		
基督里合一	因基督的宝血得以亲近神			犹太人和外邦人彼此和好， 与神和好
2:11-13	2:11-13		2:11-22	2:11-18
		2:11-12 基督是我们的平安		
2:14-22	2:14-22			
			2:19-22	2:19-22

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经2:1-22

A. 诺斯底和犹太教所推崇的以人的行为为基准的救恩被保罗所唾弃, 相反，他强调了以下几方面: (1)在第1章中的神的拣选; (2)在2:1-10中源于神的自愿赐予我们的恩典; 和(3)和在2:11-3:13中的被隐藏的神的救赎计划的奥秘(比如.犹太人和外邦人在基督里合一)。保罗强调了三件人完全没有参阅的事! 救恩是完全出于神的(参阅 1:3-14;2:4-7), 但我们每个人都必须对神的邀请作出个人的回应(参阅 2:8-9)并活在新约的亮光中(2:10)。

B. 在2-3节中描述了沉沦的人类的三大敌人(参阅雅4:1,4,7): (1)世俗的沉沦体系, 2节;(2)天使级的邪灵—撒旦, 2节;和(3)人的坠落的本性(源自亚当的罪性), 3节。在1-3节中表现了沉沦的人类在神以外的无助和绝望及人们对神的忤逆。(参阅罗1:18-2:16).

C. 与1-3节中描绘的人类的卑微可怜的情形形成鲜明对比的是在4-6节中的神的对沉沦的人的丰盛的慈爱和恩慈。人的罪是恶的但神的爱和恩典却是伟大的(参阅罗.5:20)! 父神为基督所行的(参阅1:20), 基督也已为信徒如此行(参阅2:5-6)。

D. 在新约中人的行为上的努力和神白白赐予的恩典之间存在着不一致。这种冲突可以通过以下的矛盾组表现出来: 一个陈述语和一个命令式; 宾格--恩典/信心(福音的内容)和主格(一个人的福音的经历); (在基督里)得胜和(为基督)奔向标杆跑。它们之间的矛盾在2:8-9中显而易见, 在这里强调了神的恩典；但在2:10中则强调好的行为。它并不是两者之一而是两者兼顾的神学命题。但是, 是先有了神的恩典才可能让我们拥有一个配得基督样式的好的生活方式。在8-10节中是基督福音的矛盾体概述的经典呈现—福音是神白白赐予我们的, 但它却又为我们带来了彻底的巨大行为改变!信心和行为(参阅雅2:14-26)!

E. 在2:11-3:13中保罗引出了一个新的议题。它是神里的奥秘,从最初始就被隐藏的奥秘，即：神对所有的人的救赎计划,让犹太人(参阅结18:23,32)和外帮人通过个人的信心借着弥赛亚作代替的赎罪祭(参阅提前.2:4;彼后3:9)获得拯救。在创3:15和12:3中预言了这个普世的救恩。

这个出于神的恩典的彻底免费的饶恕(参阅罗5:12-21)使犹太人和所有的宗教自感优越人士(诺斯底假教导者、犹太教徒)及所有现代的“追求自身修炼行为上圣洁公义”的倡导者震惊的匪夷所思。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:1-10**（中文为和合本译文） **1**你们死在过犯罪恶之中，他叫你们活过来， **2**那时你们在其中行事为人随从今世的风俗，顺服空中掌权者的首领，就是现今在悖逆之子心中运行的邪灵。 **3**我们从前也都在他们中间，放纵肉体的私欲，随着肉体和心中所喜好的去行，本为可怒之子，和别人一样。 **4**然而神既有丰富的怜悯。因他爱我们的大爱， **5**当我们死在过犯中的时候，便叫我们与基督一同活过来。（你们得救是本乎恩） **6**他又叫我们与基督耶稣一同复活，一同坐在天上， **7**要将他极丰富的恩典，就是他在基督耶稣里向我们所施的恩慈，显明给后来的世代看。 **8**你们得救是本乎恩，也因着信，这并不是出于自己，乃是神所赐的。 **9**也不是出于行为，免得有人自夸。

10我们原是他的工作，在基督耶稣里造成的，为要叫我们行善，就是神所预备叫我们行的。

2:1 经文1-7节或是1-10节在希腊语中为一完整句, 它的主要动词是在5节中。 它是一个持续的论证。保罗谈到了(1)全人类的无助、绝望和灵里的迷失,（1-3节）;(2)神的无限丰富的恩典(4-7节);和(3)人以信心和生命回应神的必要性（8-10节）。

■ **"你们"** 在歌罗西书和以弗所书中这个复数代名词通常是指信主的外邦人(参阅 1:13;2:12)。

■ **"死在"** 这是个现在式主动分词，意思是"在死的状态中"。这是指灵里的死亡(参阅 5节; 罗5:12-21; 西2:13)。圣经里讲到死亡的三个阶段:(1)灵里的死亡(参阅 创2:17;3; 赛59:2; 罗7;10-11; 雅1:15);(2)肉体的死亡(参阅 创5);和(3)永恒的死亡, 也被称为"第二次死亡"(参阅 启2:11;20:6,14;21:8)。

■ **"过犯"** 这个希腊词(*paraptōma*)的意思是"偏向一边倒"(参阅 1:7)。所有的希腊语的有关"罪"的词都和希伯来语的关于偏离神的标准的公义的概念相关联。"义人"、"公义"等词以及它们的衍生词组成了希伯来语的量芦苇的建筑隐喻。神才是我们衡量的标准。而所有的人都未能达到这个标准(参阅诗.14:1-3; 5:9;10:7; 36:1; 53:1-4; 140:3; 赛.53:6; 59:7-8; 罗3:9-23; 彼前2:25)。

■ **"罪恶"** 这个希腊词(*hamartia*)的意思是"脱靶"(参阅 4:26)。在一节中的两个有关罪的词是同义词，用于例举人类的沉沦和处于与神隔绝的环境中(参阅 罗.3:9,19,23;11:32; 加.3:22)。

2:2"那时你们在其中行事为人""行事为人"是一个圣经的有关生活方式的隐喻(参阅 2:1,10;4:1,17;5:2,8,15)。

■ **"随从今世的风俗"**
NASB, NKJV"according to the course of this world"
NRSV"following the course of this world"
TEV"followed the world's evil way"
NJB"living by the principles of this world"

现今的坠落的世界体系(如时代)被作为敌人拟人化了(参阅 加.1:4)。正是坠落的人类试图使其所有的需要在神以外得到满足。 在约翰书信里把它称为"世界"(参阅约壹2:2,15-17;3:1,13,17;4:1-17;5:4,5,19)或"巴比伦"(参阅 启14:8;16:19;17:5;18:2,10,21)。我们当代术语把它称为 "无神论人文主义"。参见专题: 西.1:6保罗使用的*Kosmos*

■ **"顺服空中掌权者"**
NASB, NKJV"according to the prince of the power of the air"
NRSV"following the rules of the power of the air"
TEV"you obeyed the ruler of the spiritual powers in space"
NJB"obeying the ruler who governs the air"

这是沉沦的人类的第二大敌人---撒旦, 他是我们的控告者。人类是附属于一个天使级别的诱惑者之下的(参阅 创3,伯.1-2, 亚.3)。撒旦被称为世界的王(参阅 约

12:31;14:30;16:11; 林后4:4; 约壹5:19)。

在新约中空中是指邪恶灵界。希腊人把低层的宇宙领域(*aēr)*看作是不洁净的，因此他们认为那里面是由邪灵主宰的。有些人认为这里使用的"空中"是指灵界的无形本质。"欢喜的教会"这一概念源自帖前4:17的拉丁译文。"被提到"基督徒将会被提到空中撒旦的国的上空与主相遇。"在空中"表现了它已被征服!

专题：个人罪恶

这个议题很难是基于以下的原因：

1. 旧约中并没有显明谁是美善的主要敌人，而是说有一个耶和华的属下，他是人类不公义的控告者，他为人们提供让人一个不遵从耶和华的选择。
2. 这个神的拟人化的主要敌人的概念是借助波斯宗教琐罗亚斯德教(*Zoroastrianism*)的影响在与经文(非真经的)相关的文学作品中逐渐发展形成的。然而，它却对拉比犹太教产生了深远的影响。
3. 新约对旧约主题的延伸是出人意料的全面，但是它也是有很强的选择性和局限性。

如果我们想从圣经角度出发的神学观点来研究邪恶，(把每卷书、作者、或是文体和大纲分开来看), 那么我们会发现里面包含了关于邪恶的很多不同的观点。

如果我们不从圣经的观点或者是超出世界宗教的范畴或东方宗教来看邪恶这个问题, 那么我们会发现大部分的新约的发展已经在波斯二元论和希腊罗马招魂术中有所预兆了。

如果我们看待这个问题是以圣经为最高标准为先决条件的，那么我们就应把新约的发展看为是渐进式的启示。 基督徒必须要警醒不让自己受到任何的犹太教知识或是西方文学(如但丁Dante,弥尔顿Milton)的误导来错误的定义圣经的内容。 圣经在这方面的启示也确实是模糊和深奥的。 神定意不让我们获得有关邪恶的各个方面的所有启示, 他没有给我们启示它的来源，它存在的目的，但是神确很明确的启示了邪恶已经被最终战胜了!

在旧约中撒旦一词或控告者一次似乎分别与三种组相关联

1. 人类的控告者(撒上29:4;撒下19:22;王上11:14,23,25;诗109:6)
2. 天使的控告者(民22:22-23;亚3:1)
3. 邪恶的控告者(代上21:1;王上22:21;亚13:2)

只是到后来在新旧约之间的时代，创3章的蛇才被称为撒旦的(参阅智慧书2:23-24; 以诺书下31:3)。而且是到更晚的时候它才被犹太法学所选择接受(参阅*Sot*9b和*Sanh*.29a)。 创世纪6章中的"神的儿子们"在以诺书下54:6中成为天使。我在此提及这点，并不是要声称它的神学准确性,而是想表达这个问题的逐渐发展。有关旧约的这些行为在新约中都被在林前.11:3;启12:9中归为天使，拟人化的邪恶(如撒旦)。在旧约中要知道这个个人化的邪恶的来源是非常困难的或是肯本无从得知的(取决于您的观点)。这其中的原因之一是以色列的强烈的一神教信仰(参阅 王上22:20-22; 传7:14;

赛45:7; 摩3:6)。这原因归根结底都是耶和华显明其重要性和特殊性(参阅赛43:11; 44:6,8,24; 45:5-6,14,18,21,22)。

相关信息的来源都聚焦在：(1)在伯1-2中撒旦是“神的儿子们”(如天使)之一或是(2)在赛14; 结28中骄傲自负的东方的王(巴比伦和推罗)被用来表明撒旦的骄傲(参阅提前3:6)。但是我对这个说法持有保留意见。在以西结书中伊甸园的隐喻不仅是用于以推罗王指代撒旦(参阅结28:12-16), 而且它还被用于以埃及的君王指作为智慧树（结31)。然而在以赛亚书14章中, 特别是12-14节中, 似乎有天使因为骄傲而被反叛这样的描写。假设神想向我们显明撒旦的来源或是具体特征，此处经文和此种方式似乎过于委婉模糊了。 我们必须警醒禁忌用约定俗成的神学倾向把不同经书、经文、作者、流派的一小部分单独拿出来拼凑混淆成神的拼图。

Alfred Edersheim所著的《弥赛亚耶稣的时代和生命》(*The Life and Times o f Jesus the Messiah*)中的第拼图2章的附录XIII[748-763页]和XVI[770-776页])说到拉比犹太教受到了波斯的二元论和邪灵占卜的巨大影响。 拉比可不是我们寻求这方面的真理的可靠源泉。耶稣与他们会堂的教导存有巨大分歧。我认为拉比犹太教对天使的冥想和反对摩西在西乃山上所领受的摩西律法是人类和耶和华的主要天使敌人的概念的雏形。伊朗的二元论(拜火教)里的两个神, 阿赫里曼*Ahkiman*和霍尔莫兹德*Ormaza*, 美善和邪恶, 这种二元论思想被犹太教有限的吸纳发展成为了（耶和华）和撒旦。

在新约中邪恶的发展是渐进式启示出来的，但却不象犹太拉比声称的那样详细。“属天的战争”就是能阐明这个区别的最佳例证。撒旦的坠落是逻辑上需要的, 但具体的内容是没有说明的。即使是所显明给我们的也是以启示的文体出现的(参阅 启12:4,7,12-13)。虽然撒旦被打败和驱逐，但是他仍是有如耶和华的仆人的职能(参阅太4:1;路22:31-32;林前5:5;提前1:20)。

我们必须克制在这方面的好奇之心。拟人化的引诱试探人的邪恶力量是存在的，但是耶和华还是那独一位的真神，我们每个人还是要为自己的选择交账的。这是一场属灵的争战，无论是我们在得救前还是得救后,都存在的争战。胜利是惟有在三位一体的真神里才能获得和存留。罪恶已被战胜并会被清除！

■ **“在悖逆之子心中”**
NASB,NKJV“in the sons of disobedience”
NRSV“among those who are disobedient”
TEV“the people who disobeyGod”
NJB“in the rebellious”

这是个表达忤逆和和固有的性格的希伯来成语(参阅 5:6)。

2:3 “我们从前也都在他们中间” 在以弗所书中“我们”是指犹太信徒。在这里, 它是指保罗和他的宣教团队。这节的结尾“和别人一样”使我们知道这个短语是指所有的旧约选民--犹太人。这个动词是简单过去陈述被动。这个被动语态用来强调沉沦的人类被外来的邪灵的邪恶力量所操控，就像在2节和3:10;6:12中提到的撒旦或恶魔。

■ **“放纵肉体的私欲”**
NASB, NKJV“in the lusts of ourflesh”
NRSV“in the passions of our flesh”
TEV“according to our natural desires”
NJB“sensual lives”

这是沉沦的人类的第三大敌人。虽然它在语法上与2节中(“随从...”)的两大敌人不是并列结构, 但它在神学上是相似并列的。人的坠落、自我主义(参阅 创 3)是我们自己的最大敌人(参阅 加5:19-21)。这使得我们力图操控一切人事物来满足自己的一己之私(参阅 罗7:14-25)。保罗使用的“肉体”一词有两个意义。我们只能根据语境来决定它的意思。在2:11,14;5:29,31;6:5和12中它是指“人的肉身”，而不是这里所指的“人的坠落的罪性”。

■ **“随着肉体和心中所喜好的去行”**
NASB“indulging the desires of the flesh and of the mind”
NKJV“fulfilling the desires of the flesh and of the mind”
NRSV“following the desires of the flesh and senses”
TEV“and did whatever suited the wishes of our own bodies and minds”
NJB“ruled entirely by our own physical desires and our own ideas”

这是个现在主动分词，强调了持续不断的、习惯性的行为。人的身体和心思本身并不是邪恶的，但它们是迎战抵抗罪和诱惑的战场(参阅 4:17-19; 罗6&7)。

■ **“本为”** 这是指人的坠落的，亚当式的罪性(参阅 创3; 诗51:5; 伯14:4; 罗5:12-21;7:14-25)。

犹太拉比在总体上并没有强调创3章中的人类的罪性很是令人意外。相反，他们声称人们有两种意愿(*yetzers*), 一种是善的, 一种是恶的。人们被他们的选择所支配。这是一个著名的犹太谚语:

“每个人里面都住着一只白狗和一只黑狗，经常喂食的那只狗就会长最大。”

但是，在新约里提及了人类罪性的多种神学上的原因：(1)源自亚当的原罪, (2)主动的对罪的忽视和(3)做出罪性的选择。

■ **“可怒之子”** 这里的 “...之子”和“...儿女”是希伯来的表示一个性格品行的成语。神是与他的被造物里的忤逆和罪恶是对立的。神的忿怒既是短暂的(现时的)也是末世性的(在末世的时候到来的)。

■ **“和别人一样”**
NASB“even as the rest”
NKJV“made us sit together”
NRSV,TEV“like everyone else”
NJB“as the rest of the world”

这是指所有的人（犹太人和外邦人）的迷失沉沦(参阅 罗 1:18-3:21)。保罗经常使用“别人”一词来指迷失的人(参阅 帖前.4:13;5:6)。

2:4 “然而神既有丰富的怜悯。因他爱我们的大爱” 这是从1-3节中人的无助绝望到4-7节中神的丰盛的恩典慈爱的明显的笔锋转换。

多么伟大的真理! 神的恩典和大爱是救恩的关键(参阅 7节)。 正是因为神的怜悯之心(参阅 1:7,18;2:7;3:8,16)，为我们提供了一条通向正义之路, 而非依靠人的行为。参见注释1:7.

值得一提的重要一点是这节有关神的恩典的经文里含有现在现在式分词和简单过去陈述主动。神过去已经爱了我们并还会继续爱我们(参阅 约壹4:10)!

2:5 "当我们死在过犯中的时候" 这与1a节是并列的。保罗在这组有关人类的迷失(参阅 1-3节)的思路叙述完之后笔锋又回到了他最已开始的思路上。在我们面对的需求中，神行出了**他**的大爱(参阅 罗 5:6,8)。

■ **"便叫我们与基督一同活过来"** 这个英语的短语反映了一个希腊词(*suzōpoieō*)。这是始于一节的一整句(简单过去陈述主动)里的主要动词。这是含有表示共同参与的意思的希腊介词"*syn*"的三个复合词中的第一个。在1:20节中提到耶稣从死里复活及信徒在它里面也从灵里的死亡中复活(参阅 西 2:13)。基督徒现在真正是和耶稣同活了。

■**2:5,8 "你们得救是本乎恩"** 这是个现在完成式被动迂说分词。 它在8节中被再次重复使用，旨在起强调作用。这个经文的意思是基督徒在过去已经借着外来的媒介得救了，而其结果是永久不变的; "他们已经被神救赎，并一直持续不断的被神救赎"。这个结构在8节中被再次重复使用，旨在起强调作用。参加专题 弗 1:7.

这是有关基督徒的救恩的安全性的教义的众多的经文支持之一(参阅 约 6:37,39;10:28;17:2,24;18:9; 罗 8:31-39)。当然和所有的以圣经为基准的教义一样，这一点也要结合其他的经文和真理以平衡的观点(参照与之辩证矛盾的经文)来看待。

2:6 "叫我们与基督耶稣一同复活" 这是第二处含有的"*syn*"的简单过去式复合词。 基督徒已经和基督一同被复活了。 基督徒在浸水洗礼中已经和基督同埋葬了(参阅 西.2:12; 罗.6:3-11)并在基督里被使基督复活(罗8:11中圣灵叫基督复活)的圣父从死里复活了(参阅 西.2:13; 罗.6:4-5)。这是几个特殊的有关救赎的类同。基督徒在属灵里参与了耶稣经历的重要事件: 钉十字架、死亡、埋葬、复活和称王!

基督徒分享基督的生命和死亡; 也必将在基督的荣耀里有份(参阅 罗 8:17)!

■ **"一同坐在天上"**
NASB,NRSV"seated us with Him"
NKJV"made us sit together"
TEV"to rule with him"
NJB"gave us a place with him"

这是第三处含有的"*syn*"的简单过去式复合词。我们在基督里的地位既是现在已经享有了的，也是将来会享有的得胜的职分(参阅 罗 8:37)! 与基督一同坐的概念就是和**他**一同作王。耶稣是坐在圣父宝座上的万王之王，信徒现在也和**他**在宝座上同坐共同为王(参阅 太19:28; 罗5:17; 西3:1; 提后2:12; 启22:5)。

专题：在神的国中作王

这个和基督一同作王的概念是的广泛的神学范畴"神的国"中的一部分。这是继承了旧约的神作以色利的真王的概念(参阅撒上8:7)。神借着犹大支派的一个后裔（参阅创49:10）和耶西的家（参阅 撒下7）象征性地作王（撒上8:7;10:17-19）。

耶稣是旧约预言的弥赛亚的应验。他以自己在伯利恒的道成肉身建立了神的国。神的国也是耶稣教导中的中心点。神的国在耶稣里完全的到来了(参阅太:10:7;11:12;12:28;可1:15;路10:9,11;11:20;16:16;17:20-21)。 但是,神的国也是将来时的（末世的)。它现在到来了，但还没有圆满(参阅太6:10;8:11;16:28;22:1-14;26:29;路9:27;11:2;13:29;14:10-24;22:16,18)。 耶稣的第一次到来是以受苦的(参阅赛52:13-53:12)谦卑的(参阅亚9:9)仆人的形象出现的。但他会以万王之王的样式再来(参阅太2:2;21:5;27:11-14)。"作王"的概念当然是"天国"的神学中的一部分。神把他的国赐予了跟从耶稣的人(参阅路12:32)。

这个和基督同作王的概念包括以下几个方面和与其相关的问题:

1. 有关声称神把"天国"借着基督赐予了信徒的经文是不是有指示让信徒"作王"(参阅太5:3,10;路12:32)?
2. 耶稣对一世纪的自己的犹太门徒所讲的话是不是适用于所有信徒(参阅太19:28;路22:28-30)?
3. 保罗强调的在这个世界得胜为王与上面的内容是冲突或是补充吗(参阅罗5:17;林前4:8)?
4. 受苦和作王之间又有什么关联呢(参阅罗8:17;提后2:11-12;彼前4:13;启1:9)?
5. 启示录中这个主题的再现是信徒要和荣耀的基督同为王：
   a. 在地上，5:10
   b. 在千禧年, 20:5,6
   c. 在永恒中，2:26;3:21;22:5和但7:14,18,27

■"在天上"
NASB,NKJV,
NRSV"in the heavenly *places*"
TEV"in theheavenlyworld"
NJB"inheaven"

这是个表示地点（在…范围里）的中性复数形容词。"在天上"这个短语仅在以弗所中中有被使用(参阅 1:20;2:6;3:10;6:12)。根据它的所有用途的语境，它应该是基督徒居住的现在世界的灵界，而非天国。

2:7 "后来的世代" 犹太教相信有两个世代,当今的邪恶世代(加1:4)和将来的公义世代(参见1:21的专题)。这个公义的新世代会以借着圣灵的大能到来的弥赛亚的来临而被建立了。在1:20节中"世代"是单数形式，但在此处却是复数形式(参阅 林前2:7; 来1:2;11:3)。它的含义有(1) 至少有两个世代, 或是(2) 以复数来强调夸大将来的世代—拉比犹太教的一个成语叫作"众君王"。这个以象征意义使用的复数形式在其他的指过去"世代"的经文中也有出现(参阅 罗10:25;林前10:11; 提后1:9; 多1:2)。

有些解经家认为这只不过是个关于永生的隐喻。因为在世俗的共通希腊文中就

是这样使用的，还包括在新约的好几处经文也是如此(参阅 路1:33,55; 约12:34; 罗.9:5; 加.1:5; 提前.1:17)。

■ **"他….显明给….看"** 这是个简单过去关身虚拟语气。 它很清楚的说明神表明**他**自己的品格(参阅1:5-7)。它的意思是"在公众中呈现"(参阅 罗9:17,22)。神在基督里的怜悯和计划通过**他**对待沉沦的人的方式清楚的表明给天使们(参阅 3:10; 林前4:9; 彼前1:12)。

■ **"极"** *Huperballō* 参见专题:1:19保罗原希腊文中使用的*Huper*复合词

2:8 "本乎恩" 正是由于神的"恩典"才使我们获得救恩(参阅 弗1:3-14)。神的品格在**他**的怜悯中得到完全的展现(参阅 4-6节)。基督徒是神的慈爱的纪念碑。恩典的最佳定义是我们不配得的， 但因着神的恩典使我们获得本身并不配得的神的慈爱。它是神的本性在基督里的流露与被爱的人的功劳或价值无关。

■ **"你们得救"** 这是个与5节并列的现在完成式被动迂说分词。 它所指的是信徒从神那里"已经并一直被拯救"。

在旧约中"得救"一词涉及到"肉体的释放"(参阅 雅5:15)。 在新约中它的意思又包含属灵层面了。神使信徒从罪的后果中得释放并能享有永生。

"也因着信" 信心是在基督里接受神白白赐予的救恩(参阅 罗3:22,25;4:5;9:30; 加2:16; 彼前1:5)。人类必须要对神在基督里赐予的恩典和饶恕做出回应(参阅 约1:12;3:16-17,36;6:40;11:25-26; 罗10:9-13)。

神通过立约对沉沦的人作出了回应。**他**总是主动的一方(参阅约6:44,65)，并拟定了议程和设立的界限(参阅 可1:51; 徒3:16,19;20:21)。借着人们对神立的约的回应，神准许人参与到自己的救恩中来。 这种被指定的回应方式需要有初始的和持守的信心、悔改、顺服、服侍、敬拜和忍耐。

"信心" 一词在旧约中是稳定的姿态的隐喻延伸。 它用于表明某人事物确实的可信赖性、忠实性和依靠性。即使是沉沦的人类得救后也配不上这样的特性。它指的并不是人的可信赖、忠实或依靠，而是神的这些品格。 我们的信心是建立在神的应许的可靠性上，而非我们自身的可靠性!

盟约式的顺服从我们的态度中流露出来!这个问题的关注点一直都是神的信实，而非人的信心! 信心并不能使任何人得救，而只有恩典才能使人得救，但我们是凭着信心接受救恩的恩典的。 它的关注点也不是在信心的多少(参阅 太17:20), 而是信心的目标—耶稣身上。

■ **"这并"** 这是个希腊语的指示代词*(touto),* 它的词性是中性。 离它最近的名词---"恩典"和"信心"都是阴性。因此，它应是指我们在基督完成的工作里获得的救恩的全部过程。基于语法结构与之近似的经文（腓1:28），它还可能有另一种解释。如果这种说法成立的话，那么这个副词短语就与神因着恩典所赐的信心有关。这是个有关神的主权和人的自由意志之间的奥秘。

■ **"不是出于自己"** 这是清楚表明救恩不是源自人的行为的三个短语(1)8节"不是出于自己";(2)8节"乃是所赐的";和(3)9节"也不是出于行为"中的第一个。

■ **“神所赐的”** 这是恩典的精髓之处—无条件的爱(参阅 罗3:24;6:23)。这个关于恩典的既是白白赏赐的又是带有立约的指定回应方式的矛盾概念确实是很难掌握的。但这两方面又都是真理! 救恩确实是免费的, 但它又是付出了昂贵代价的。大多数的以圣经为基准的教义都是以充满矛盾的组合的形式来呈现真理的(安全性与持守对比,信心与行为对比,神的主权和人的自由意志对比,神的拣选和人的回应对比以及超然的与内住的对比)。

专题: 得救的新约依据

1. 我们得救是基于父神的品格(参阅约3:16), 圣子的工作(参阅林后5:21)和圣灵的感化(参阅罗8:14-16)，而非人的行为, 不是因顺服所得的工价, 不是靠遵守一种信条。
2. 救恩是神赐的(参阅罗.3:24;6:23;弗.2:5,8-9)。
3. 救恩是新生命, 新世界观(参阅雅各书和约壹)。
4. 救恩是知识（福音), 与耶稣的关系(在耶稣里的信心), 和全新的生活方式(行出被圣灵充满的基督的样式)，这三方面都是缺一不可的，而不单单只是其中的任何一个方面。

2:9 “也不是出于行为” 救恩并不是源自我们的功劳(参阅 罗3:20,27-28;9:11,16; 加.2:16; 腓3:9; 提后.1:9; 多3:5)。这个异端假教导是截然相反的。

■ **“免得有人自夸”** 救恩是源自神的恩典, 而非人的努力, 所以这里没有任何人的荣耀(参阅 罗3:27;4:2)。如果信徒要夸口，就让他们夸耀基督(参阅 林前1:31, 引自耶.9:23-24)。

专题: 夸口

希腊词*kauchaomai,kauchēma,*和*kauchēsis*被保罗使用了约35次，但在其后的新约书中仅出现了两次(都是在雅各书)。它最主要的使用是在哥林多前后书中。

关于夸口的两条真理：

1.在身前任何的肉身都不应寻求自己的荣耀/自夸(参阅林前:29;弗2:9)

2.基督徒应荣耀神(参阅林前1:31;它是暗指耶9:23-24和林后10:17,)

因此，以下分别是适宜的和不合宜的夸口和荣耀(例如骄傲)：

1.合宜的：

- a.在荣耀的盼望里(参阅罗4:2)
- b.在主耶稣里归给神(参阅罗5:11)
- c.在主耶稣基督的十字架上(如保罗的中心思想参阅林前1:17-18;加6:14)
- d.保罗的夸口
  - (1)他的不求报酬的事工(参阅林前9:15,16;林后10:12)
  - (2)他从基督来的权柄(参阅林后10:8,12)

(3)他不像那些哥林多的某些人一样炫耀别人的做工(参阅林后10:15)
(4)他如同哥林多的其他人一样为自己的种族基业(参阅林后11:17; 12:1,5,6)
(5)他的教会
(a)哥林多(林后7:4,14;8:24;9:2;11:10)
(b)帖撒罗尼迦(参阅帖后1:4)
(6)他对神的安慰和拯救的信心(参阅林后1:12)
2.不合宜的
a.有关犹太教的基业(参阅罗.2:17,23;3:27;加.6:13)
b.哥林多教会的一些人自夸
(1)靠人夸口(参阅林前3:21)
(2)靠智慧夸口(参阅林前4:7)
(3)靠耀自由夸口(参阅林前5:6)
c.假异端教导者试图在哥林多教会中夸口(参阅林后11:12)

2:10 "我们原是他的工作" 英语中的"诗歌"一词源于希腊语的这个词(*poiēma*)。它在新约中仅出现了两次，除了此处之外，另一处是在罗1:20节。这是基督徒在恩典里得着的地位。我们既是耶稣已完成的作品但同时又是还处在这个工作进程中不断地被淘造! 这又是一个辩证的神学概念。

■ **"在基督耶稣里造成的"** 这是个简单过去被动分词。因着圣父的旨意，圣灵在圣子的事工里造了我们(参阅 1:3-14)。在最初的创世纪(参阅 3:9; 西1:16)中有使用相同的词汇来描述这个灵里新造人的行为。

■ **"叫我们行善"** 基督徒在接受耶稣以后的生活方式是他们得救的证据(参阅 雅各书和约翰壹书)。基督徒是凭着神的恩典因着信心得救，这带来了他们行为上的改变!基督徒得救是为了服侍的缘故! 信心没有行为是死的，同理，行为没有信心也一样(参阅 太7:21-23和雅2:14-26)。 神这样选择的目的是让信徒可以"成为圣洁、无有瑕疵"(参阅1:4)。保罗经常因他所传讲的福音完全是出于神白白赏赐的而受到抨击，因为似乎看上去他是在提倡不虔诚的生活方式。 很遗憾，福音作为与道德行为完全不相干的免费的神赐的礼物被曲解误用。保罗所传的福音在神的恩典里是免费赐给我们的，但它却要我们做出适当的回应。不仅仅是最初的悔改接受福音，这种悔改的态度是随时随地的伴着我们的。它带来的结果是信徒活出敬虔的生活，而不是无节制无约束的度日。好的行为不是换得救恩的手段，而是救恩带来的必然结果。这个充满对立的概念包括两方面既是我们白白得了救恩又是要我们有付出一切的行为改变。这点想要表达清楚并不容易, 但我们要在两者之间寻求平衡来理解这个概念。

美国式的个人主义给福音带来了曲解。 人的得救并不是出于神对每个人的个人层面的爱，而是神对沉沦的全人类的整体的爱。 因为我们所有的人都是照着神自己的形象被造的。 所以神拯救一个人，并让他改变获得新生是为了借着寻回更到的迷失的人。因此神爱的最高境界是大范围的整体的爱(参阅 约3:16), 但是这爱却又是我们在个人层面上接受的(参阅 约1:12; 罗10:9-13; 林前15:1)。

■ **“就是神所预备叫我们行的”** 这是个强势词(*pro+hetoimos,*“预备”)和神学概念神的预定拣选有关(参阅 1:4-5,11)。而且这个词仅被使用在此处和罗9:23中。神拣选了一个人来显明**他**自己的品格，这个人就是耶稣，在基督里，神在坠落的人里的自己的形象得以修复(参阅 创1:26-27)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:11-22**（中文为和合本译文）
11所以你们应当记念，你们从前按肉体是外邦人，是称为没受割礼的，这名原是那些凭人手在肉身上称为受割礼之人所起的。 **12**那时你们与基督无关，在以色列国民以外，在所应许的诸约上是局外人。并且活在世上没有指望，没有神。 **13**你们从前远离神的人，如今却在基督耶稣里，靠着他的血，已经得亲近了。 **14**因他使我们和睦，（原文作因他是我们的和睦）将两下合而为一，拆毁了中间隔断的墙。 **15**而且以自己的身体，废掉冤仇，就是那记在律法上的规条。为要将两下，借着自己造成一个新人，如此便成就了和睦。 **16**既在十字架上灭了冤仇，便借这十字架，使两下归为一体，与神和好了。 **17**并且来传和平的福音给你们远处的人，也给那近处的人。 **18**因为我们两下借着他被一个圣灵所感得以进到父面前。 **19**这样，你们不再作外人，和客旅，是与圣徒同国，是神家里的人了。 **20**并且被建造在使徒和先知的根基上，有基督耶稣自己为房角石。 **21**各（或作全）房靠他联络得合式，渐渐成为主的圣殿。 **22**你们也靠他同被建造成为神借着圣灵居住的所在。

2:11 “所以” 这可能是指(1)1-10节, 或(2)1:3-2:10节。保罗经常在开始新的语意段落时使用这个词对前面段落中提到的真理进行综合并继续阐述(参阅罗5:1;8:1,12:1)。

这是保罗的教义篇章中(1-3章)的第三个重要真理。 第一个是神因着**他**自己的品格所做出的永恒的选择；第二个是无助绝望沉沦的的人类在基督耶稣里借助能带来新生命的样式的个人信心来回应神的恩典获得永生的救恩；现在讲到第三个重要真理, 神的旨意向来都是要所有人得救(参阅创3:15), 既包括犹太人也包括外邦人(参阅2:11-3:13)。没有任何的人知识智慧(如诺斯底异端)可以完全明白这些已被显明的真理。

■ **“记念”** 这是个现在完成主动命令式。保罗指示这些外邦人要记住他们曾经是和神隔绝的的（11-12节）。

■ **“你们从前按肉体是外邦人”** 它的字面意思是“国”(*ethnos*)。它是指所有的不再雅各族谱里的各个国。在旧约中“国”(*go’im*)一词是一种对非犹太人的贬抑的叫法。

■ **“是称为没受割礼的”** 即使是在旧约中, 这个仪式也是人们的内在信心的一种外在表现(参阅利26:41-42;申10:16;耶4:4)。 加拉太书中的那些“犹太人”声称这个仪式现在还是神定意要遵从的，他们认为这是人们获得救恩所必不可少的组成部分(参阅徒15:1;加2:11-12)。我们要谨慎，不要把象征意义和一个人的真实的属灵景况混为一谈(参阅另一实例徒2:38)。

2:12 “与基督无关”
NASB“separate from Christ”
NKJV,NRSV“without Christ”
TEV“apart from Christ”
NJB“you had no Christ”

它的字面意思是“不同的根基”。 接下来的这几组词汇：(如.12节)和1-3节，一样表现了没有基督的外邦人的绝望无助。

■ **“在….以外**
NASB,NJB“excluded”
NKJV,NRSV“being aliens”
TEV“foreigners”

这是个现在完成式被动分词，意思是“已经被并会继续被除外”。在旧约里这个词是指权利有限的非公民的居住者(外国人)。外邦人已经被并一直都被排除在耶和华的盟约之外。

■ **“在以色列国民”** 它的字面意思是“公民资格”(*politeia*)。这个词被纳入英语，成为“政治”一词。它是指被拣选的亚伯拉罕的后裔。神应许他们的福份在罗马书9:4-5中有罗列。

■ **“在所应许的诸约上”** 新约可以把旧约看作是一个整体的盟约或是单独的诸约。这个神学上的辩证组可以被理解为一个信心的盟约通过不同要求的表述。 神用不同的方式处理和旧约中不同人的关系。神对亚当显明的话语是有关伊甸园的；对挪亚显明的话语是有关方舟的；给亚伯拉罕的话语是有关赐予他儿子和应许地的；给摩西的话语是有关带领以色列民的，等等。但对他们所有人的要求都是一样的，就是要顺服神的话语！但一些群体(时代论者)关注的却是神的话语其中的差别。还有一些人(加尔文主义)的侧重点则是这些人身上共同的信心。保罗关注的是神与亚伯拉罕立的盟约，把它作为是所有和神建立的关系中的信心的榜样(参阅 罗4章)。

神立的新约和先前的旧约一样都是要求人对神的启示以顺服和信心做出回应。但它在语境中比较难以理解(参阅 耶31:31-34)。旧约关注的是人的顺服和行为, 而新约关注的是基督的顺服和行为。这个新约就是神选择的使犹太人和外邦人借着在基督里的信心合一的方式(参阅 2:11-3:13)。

新约与旧约一样，都是既是无条件的(神的应许)又是有条件的(人的回应)。它不仅反映了神的主权(神的预定和拣选)而且还反映了人的自由意志(信心、悔改、顺服、忍耐)。

专题：盟约

我们很难给旧约的盟约*berith*一词下定义。它在希伯来语中也没有相应的动词。所有的试图从它的词源在推敲其定义的尝试也都差强人意。然而，这个词的明显重要性又使得解经家们不得不进一步研究它的用法来确定其在功能上含有的意思。

盟约是唯一的真神所选择的处理他自己和其受造物--人的关系的方式。有关盟约

、协议、条款等概念是理解圣经的启示的关键。 神的主权和人的自由意志之间存在的矛盾辩证关系在盟约的概念里是显而易见的。 有些盟约的设立是基于神的品格，行为或目的。

1. 神造人(参阅创1-2)
2. 对亚伯拉罕的呼召(参阅创.12)
3. 与亚伯拉罕立约(参阅创15)
4. 给挪亚的保守t和应许(参阅创6-9)

但是，盟约的本身就需要有另一方的回应：

1. 神要求亚当因着信心不要吃伊甸园中的智慧树的果子(参阅创.2)
2. 神要求亚伯拉罕因着信心离开家人，跟随神去神给他所预备的地方，及要他相信神赐给他众多的后嗣(参阅创12,15)
3. 神要求挪亚因着信心在离洪水到来很久之前就建造一个巨大的方舟并选动物带进去(参阅创6-9)
4. 神要求摩西因着信心把以色利人带出埃及，并给提出涉及信仰和社会生活的方方面面的具体要求，这些要求能为他们带来祝福或咒诅的应许(参阅申27-28)。

这种神与人的关系中存在的矛盾也在“新约”中有所体现。我们来对比一下结18章和结36:27-37节就能发现这个现象。盟约是建立在神的恩慈的作为的基础上还是建立在人做出的回应的基础上？这在新旧约中都是让我们感到困惑的重要的问题。新旧约的目的是一致的:(1)使在创世纪3章中被摧毁的人和神的关系得以修复;(2)使反映神的品格的义人得以被建立。

耶利米书31:31-34中的新约通过除去人的行为作为被神接受的方式，解决了神的仁慈和人的回应两者之间的矛盾。神的律法成为人内心中的渴望，而非外在的行为表现。神要建立虔诚的义人的目标没有变，但是方式改变了。沉沦的人类证实了自己是无法展现神的形象的(参阅罗3:9-18)。问题的根源并不是盟约本身, 而是人里面自身的罪性和软弱(参阅罗7章;加3章)。

新约中同样也存在旧约中的盟约的有条件性和无条件性。救恩是神在基督已完成的工作中白白赐给我们的,但是却要我们已（初始的和随时随刻的）悔改和信心来回应。它既是律法上的宣告又是行出基督样式的呼召；它既是宣告接受救恩的一个陈述声明， 又是指示活出基督样式的一个祈使命令! 基督徒不是凭自己的行为表现得救的,但救恩会给他们带来行为表现上的改变(参阅弗2:8-10)。敬虔的生活是基督徒得救的迹象，但不是手段。 我们可以在雅各书和约翰壹书中清楚地看到这两者之间的辩证关系。

■ **“并且活在世上没有指望，没有神”** 如果只有一位真神的存在，而且以色列民是**他**的选民，那么被离弃的外邦人是毫无指望的，他们迷失在偶像崇拜和异教信仰中(参阅帖前4:13和罗1:18-2:16)。

2:13 “如今” 在11-12节中外邦人过去的绝望和13-22节中他们现在在福音中获得的盼望形成鲜明的对比。

■ **“你们从前远离神的人，如今…..已经得亲近了”** 这个概念在17节中被再次重复，并在赛57:14-19中被引用。这个概念在以赛亚书中是指犹太人的流放，但这里在以弗所中却是指外邦人。这是保罗对旧约经文进行象征性使用的代表之一。新约的使徒们将旧约中的盼望普世化了。正如被流放的犹太人离开了神一样，外邦人也是与神隔绝的。

■ **“靠着他的血”** 这是指基督代替我们、为我们的罪作受难祭(参阅 1:7; 罗3:25;5:6-10; 林后5:21; 西1:20; 来9:14,28; 彼前1:19; 启1:5)。神的家不再是种族意义上的，而是属灵意义上的了(参阅 罗2:28-29;4:16-25)。

基督的血是弥赛亚的死亡(参阅 TEV)的献祭的隐喻(参阅 利1-2)。施洗约翰说耶稣是：“看哪，神的羔羊，除去（或作背负）世人罪孽的”(参阅 约1:29)。耶稣的到来是为了替我们受死(参阅 创3:15; 赛53; 可15:53;10:45)。

2:14 这节经文含有三个动词。第一个是现在式陈述语气。耶稣是我们的和睦，并继续会给我们带来和睦。第二个和第三个是简单过去主动分词; 使犹太人和外邦人合一成为一个新体（教会）所需的一切都已经完成了。

犹太人和外邦人的合一是本语境段落的中心点（2:11-3:13）。这是在过去时代被隐藏的福音的奥秘。“和睦”一词是指(1)神和人之间的和睦(参阅 约14:27;16:33; 罗5:1-11; 腓4:7,9)和(2)14,15,17节中犹太人和外邦人之间的和睦(参阅 加3:28; 西3:11)。

“他使我们和睦” 这里的“他”(*autos*)在这里是被强调的。“和睦”一词是指“使破坏的得以修复”(恢复)。弥赛亚-耶稣被称为和平的君王(参阅 赛9:6和亚6:12-13)。神在基督里所赐的平安包括很多方面。参见专题：西1:20基督徒和平安

■ **“将两下合而为一”**
NASB“who made both *groups into* one”
NKJV“who has made both one”
NRSV“he has made both groups into one”
TEV“by making Jews and Gentiles one people”
NJB“has made the two into one”

信徒以不再分犹太人或外邦人，都是基督徒(参阅 1:15;2:15;4:4; 加3:28; 西3:11)。这是正如以弗所中所显明的神的奥秘。这一直都是神的计划(创3:15)。神拣选了亚伯拉罕以便通过拣选一个民族来拣选所有的人（创12:3;出19:5-6)。这是旧约和神新立的约(新约)中的一致的主题。参见专题:西3:11的种族主义

■ **“拆毁了中间隔断的墙”**
NASB“the barrier of the dividing wall,”
NKJV“the middle wall of division”
NRSV“the dividing wall”
TEV“the wall that separated”
NJB“the barrier which used to keep them apart”

它的字面意思就是“中间隔断的墙”，这是个不常见的词。在上下文语境中，它很显然是指摩西律法(参阅 15节)。有些解经家声称这是暗指在希律王的殿里的在妇女会堂和外邦人会堂之间的墙，它把犹太人和外邦人分开敬拜。这种阻碍被移走的象征还出现在耶稣死亡时的殿里的幔子从上到下裂为两半(参阅 太27:51)。现在合一已经实现了。

实现合一是神的旨意(参阅 弗4:1-10)。

在诺斯底主义，里这个词是指存在与天地之间的分隔体，它可能是暗指以弗所书4:8-10节。

2:15 "废掉"
NASB"abolishing"
NKJV"having abolished"
NRSV"has abolished"
TEV"abolished"
NJB"destroying"

"废掉"是保罗最喜欢的词(参阅 罗3:31;6:6; 西2:14)。它的字面意思是"使无效无用"或"无作用"，它是个简单过去主动分词。耶稣彻底废除了旧约的律法中的死刑(参阅16节; 西2:14; 来8:13)。

但这并不代表旧约不是受神默示的或是对新约的信徒不重要(参阅 太5:17-19)。它的意思是律法不是获得救恩的手段(参阅 徒15; 罗4; 加3; 来)。新约是基于新的心和新的灵，(耶31:31-34;结36:22-36)而不是人根据律法规条的行为。信主的犹太人和信主的外邦人因着基督的公义现在在神面前的地位是平等的。

专题: 无效无用的(KATARGEŌ)

(*katargeō)*这是保罗最喜欢的词之一。他至少使用了有25次之多，而且它的语义范畴也非常广泛。

A.它的根本词源是源于*argos*，意思是：
1.不活动的
2.闲置的
3.未被使用的
4.没用的
5.不起作用的

B.这个*kata*与连用的复合词被用来表达：
1.不动的
2.无用的
3.被取消的
4.被废除的
5.被完全停止使用的

C.它只在路加福音中被使用了一次，用来形容一不结果子，因而无用的树(参阅路13:7)。

D.保罗把它用于以下两方面的象征意义:
1.神造了对人类不利的无用之物
a.人的罪性–罗.6:6
b.摩西律法与神的"后嗣"的应许之间的关联–罗.4:14;加3:17;5:4,11;弗.2:15
c.灵界力量–林前15:24
d."不法的人"–帖后2:8

e.肉体的死亡-林前.15:26;提后1:16(来2:14)

2.神用新的替代旧的(约，时代)

a.和摩西律法相关的事物–罗.3:3,31;4:14;林后3:7,11,13,14

b.关于律法的婚姻的比喻–罗7:2,6

c.这世上的事物–林前13:8,10,11

d.肉身–林前6:13

e.这世上的领袖-林前.1:28;2:6

这个词有很多种译法，但是它的核心意思并没有变，始终是表示使某物变为无用，无效，不起作用，但并不一定代表它就被消灭，摧毁或根绝或是不存在。

■ **“以自己的身体”**
NASB,NKJV“in His flesh”
NRSV(2:14)“flesh”
TEV(2:14)“in his own body”
NJB(2:14)“in his own person”

这是强调耶稣的人性(参阅 西.1:22)以及**他**道成肉身的事工(参阅 弗4:8-10)。但因为假教导者相信的美善的灵和邪恶的物质之间存在的二元论，他们对这两个方面都予以否认(参阅 加4:4;西1:22)。

■**“冤仇”**这个平衡的结构使“冤仇”(参阅 16节)和“记在律法上的规条”等同。旧约是说“遵行得生命”，但沉沦的人无法做到摩西律法的要求。一旦旧约律法被违背, 它就变成了诅咒(参阅 加.3:10);“犯罪的，他必死亡”(参阅 结18:4,20)。新约通过给人一个新造的心和新造的灵使冤仇得以被抹去(参阅 耶31:31-34;结36:26-27)。新约使得人们的行为表现变成救恩带来的结果，而不再是目标。救恩是神白白赏赐的，而非是达到目标的奖赏。

■ **“那记在律法上的规条”**
NASB“the Law of commandments *contained* in ordinances,”
NKJV“the law of commandments continued in ordinances”
NRSV“the law with its commandments and ordinances”
TEV“the Jewish Law, with its commandments and rules”
NJB“the rules and decrees of the Law”

这是指被认为只有通过依据摩西律法的行为表现才能获得救恩的方法（参阅罗9:30-32; 加2:15-21)。

专题: 摩西律法和基督徒

A. 摩西律法是受神默示的经文并是永恒的T(参阅太5:17-19)。
B. 虽然一直以来摩西律法作为获得救恩的方式是无效的，但是他让人认识到了自己的渺小(参阅太5:20,48;罗7:7-12;加.3:1;雅2:10)。
C. 基督的福音是通向神的唯一方式（参阅约14:6;罗.3:21;加.2:15-21;来8:12)。
D. 旧约对信徒的益处是在于显明神对人生活在社会中的旨意，但它并不是我们获

得救恩的方法。尽管以色列的宗教崇拜形式(祭祀体系,圣日,有关宗教和民事的律法)已经不被我们当今时代了使用了，但是神还是借着旧约将他的话语显明给我们。在徒15:20中描述的规定是与敬拜有关的问题，而与救恩无关。

■ **"借着自己造成"** 这个代名词"自己"是强调语气。神借着救恩使所有人合一的永恒计划(参阅 创3:15)和修复与人关系的是完全借着弥赛亚一个人的行为完成的, 与摩西律法完全无关。

■ **"一个新人"** 这个希腊词的意思是指在种类上是新的，而不是时间上。神的子民不是犹太人，也不是外邦人，而是所有的信徒! 教会是在基督里借着**他**并为**他**建立的新体(参阅 罗11:36; 西1:16; 来2:10)。

■ **"成就了和睦"** 这是保罗最喜欢的词。它在罗马书中被使用了11次，在以弗所书中用了7次(参阅 1:2;2:14,15,17;4:3;6:15,23)。他用了三种方式使用这个词:(1)神和人之间的和睦,西1:20;(2)在基督里的神赐的平安,约14:27;16:33;腓4:27;和(3)人与人之间的和睦,弗2:11-3:13。

这是一个现在被动分词。基督一直不断的为愿意以悔改和信心回应**他**的所有亚当的后裔造就和睦平安。基督的和睦（平安）不是自动发生的(16节的简单过去虚拟语气)，但却是定意给所有人的(参阅 罗5:12-21)。

2:16 "使….和好了" 这个希腊词的意思是把一个人从一种状态变为另一种状态。它是指两种矛盾的位置之间的互换(参阅 罗5:10-11; 西1:20,22; 林后5:18,21)。从某种意义上讲，和好是除去了创世纪3章的诅咒。即使是我们生活在这个坠落的世界体系中，神和人的亲密关系的修复是从我们现在地上的生活就已经开始了。我们与神关系的修复本身就表达了我们与他人以及最终与自然建立了一个新的关系(赛11:6-9;65:25;罗8:18-23;启22:3)。犹太人和外邦人的团聚是神在我们这个世界里行的合一工作的最好例证之一。

■ **"归为一体"** 这个合一的隐喻在保罗书信中有几种不同用法:(1)基督的身体(参阅 西1:22),教会(参阅 西1:23;4:12;5:23,30);(2)犹太人和外邦人合为一体的新人(参阅 2:16);或(3)是指代各种属灵恩赐的多样性和合一性的一种方式(参阅 林前12:12-13,27)。 从某种意义上讲，这几点都离不开第（1）点。

■ **"在十字架上"** 犹太领袖的本意是要基督的十字架成为一种诅咒(参阅 申21:23)。 神却把它变为了救赎人类的方式(参阅 赛53)。耶稣为我们成了"诅咒"（参阅 加3:13)! 它成了耶稣的胜利战车(参阅 西2:14-15), 使信徒战胜了(1)旧约诅咒,(2)邪恶势力和(3)犹太人和外邦人之间的冤仇。

■ **"灭了冤仇"**

NASB"by it having put to death the enmity"
NKJV"there by putting to death the enmity"
NRSV"thus putting to death that hostility through it"
TEV"Christ destroyed the enmity"
NJB"in his own person he killed the hostility"

从这个词的英语翻译中我们可以看到它的两种理解。这是因为这个代名词单数也可能是阳性与格形式(TEV,NJB)或是中性与格形式(NASB,NRSV)。但是这里根据上下文语境，我们知道这两种都有可能。整个的语境是强调基督已经完成了的救赎工作。

2:17 这是暗指赛57:19或者也可能是52:7。在赛56:6节中, 犹太拉比用这个词指外邦人归信主。

2:18 三位一体的神的工作在本卷书中有被提及(参阅 1:3-14,17;2:18;4:4-6)。 虽然"三位一体"不是出自圣经里的词, 但这个概念却是源自圣经的(参阅 太3:16-17;28:19;约14:26;徒2:33-34,38-39; 罗1:4-5;5:1,5;8:9-10; 林前12:4-6; 林后1:21-22;13:14; 加4:4-6; 弗1:3-14;2:18;3:14-17;4:4-6; 帖前1:2-5; 帖后2:13; 多3:4-6; I彼1:2; 犹20-21)。参阅 专题1:3.

■ **"我们两下得以进到"** 这是个现在陈述主动，意思是"我们会继续得以进到"。这个概念是有关耶稣亲自把信徒带到父神的面前，并逐一为他们引见介绍(参阅 罗5:2;在来4:16;10:19,35中它被用于有信心的意思)。

■ **"被一个圣灵所感"** 这在以弗所书4:4中再一次被强调。假教导者制造分裂，而圣灵却带来(并不是同一形式的)合一!

2:19 外邦人曾经是被隔离的(11-12节)，但现在被完全的接纳了。这点通过四个常见的圣经隐喻可以清楚的看出:(1)同国, (2)圣徒(为神分别为圣的圣国), (3)神家里的人,和(4)圣灵居住的所在(主的圣殿,20-22a节)。

■ **"圣徒"** 参见专题西1:2.

2:20 "被建造在" 这是个简单过去被动分词。我们的信心是被完完全全的建造在三位一体的神上的。神的福音被使徒和先知所传扬(参阅 3:5)。

■ **"使徒和先知的根基上"** 耶稣已为福音立好了根基(参阅林前3:11)。 旧约预言了神的国的降临，耶稣的被圣灵充满的生活，受难和复活应验了这些预言。新约的使徒传扬了他们自己的亲眼见证。唯一存留的问题是, "先知"究竟是指谁? 他们是旧约的先知还是新约的先知(参阅 3:5;4:1)? 这个词的先后顺序暗指是新约的先知(参阅 3:5;4:11节), 但是旧约暗指弥赛亚的"房角石"的隐喻却又是指旧约的预言。

旧约和新约的先知是有区别的，这是因为它涉及到神的启示的问题。旧约的先知是旧约经书的作者。他们是神显明自我的器皿。但是，在新约中预言也一直都是属灵的恩赐之一(林前12:28;弗4:11)。但还有先知继续书写经书吗? 所以神的默示(使徒和旧约的先知)与神的光照和属灵的恩赐(新约有恩赐的信徒)之间还是有区别的。

■ **"房角石"** 这是旧约暗指"弥赛亚的"的隐喻(参阅 赛28:16; 诗.118:22; 彼前2:4-8)。在旧约中， 神的持久不变、力量和忍耐经常被冠以"磐石"来形象化(参阅 申32:4,15,18,30; 诗18:2,31,46;28:1;33:3;42:9;71:3;78:15)。

耶稣被比作石头的隐喻:

1. 所弃的石头–诗118:22

2. 建筑的石头-诗118:22;赛28:16
3. 绊脚的石头-赛8:14-15
4. 得胜的石头(国)–但2:45
5. 耶稣使用这些经文来描述**他**自己(参阅太21:40;可12:10;路20:17)

耶稣是被旧约的宗教仪式和律法主义所忽略的建筑中至关重要的一项(参阅 赛8:14)。

专题：房角石

I.旧约用法

A.能打下坚固根基的坚忍耐劳的石头的概念被用于描述耶和华(参阅诗.18:1)。

B.它被发展成对弥赛亚的惯称(参阅创49:24;诗..118:22;赛.28:16)。

C.它被用来代表由弥赛亚实行的耶和华的审判(参阅赛8:14;但.2:34-35,44-45)。

D.它被发展成为一个建筑隐喻

1. 一块安全的并为建筑的其他部分确定角度的基石，是被第一个安放的,叫做“房角石”。
2. 它也可以是指被最后安放的固定所有墙的一块石头(参阅亚4:7;弗.2:20,21),叫做“压顶石”，源自希伯来语的*rush*(例如.头)。
3. 它还可以是指承载整个墙重的走廊的门拱的“拱顶石”。

II.新约用法

A.耶稣引用了诗118篇数遍来指**他**自己(参阅太21:41-46;可12:10-11;路20:17)

B.保罗使用的诗118篇来指耶和华对小信的、忤逆的以色列的弃绝(参阅罗9:33)

C.保罗在弗2:20-22中使用“压顶石”的概念来指耶稣

D.彼得在彼前2:1-10中也使用了这个概念来指耶稣。耶稣是房角石，信徒是活石(如信徒是圣殿, 参阅 林前.6:19), 被建在耶稣上(如耶稣是新的殿, 参阅可14:58;太12:6;约2:19-20)。

当犹太人拒绝了承认耶稣是弥赛亚时，就等于是拒绝承认他们盼望的根基。

III.神学论述

A.耶和华允许大卫和所罗门建造一座圣殿。神说如果他们遵守神立的约，神就与他们同在并祝福他们，但如果他们不守约，他们建的圣殿就会被毁(参阅王上.9:1-9)!

B.拉比犹太教关注的是敬拜的形式和仪式，但却完全忽略了个人化的信心层面(这不是个笼统的说法;确实还是有虔诚的拉比的)。神寻求与照**他**自己样式所造的人享有的关系是个人化的、每天的、虔诚的(参阅创1:26-27)。路加福音20:17-18中有令人生畏的有关审判的描写。

C.耶稣用圣殿的概念来表述**他**肉身的身体。这是继承并扩展了这一概念，即：在我们与耶和华的关系中，我们个人对作为弥赛亚的耶稣信心是至关重要的。

D.神定意的救恩是恢复在人里的神的形象以便人能重新享有和神的关系。现在基督教的目标是使基督徒活出基督的样式。基督徒要成为活石(如.照着基督建的小的殿)。

E.耶稣是我们信心的根基和“压顶石”(如阿拉法和俄梅戛);但**他**同样也是绊脚的、跌人的石头。谁如果错失了**他**，就等于错失了一切。没有任何中庸之道!

2:21-22 在19节中我们能看到神的子民被表述为集体性的或整体性的概念(两次), 在21和22节中的“圣徒”被表述成复数。我们得救就是加入到一个大家庭、一座建筑物、一个身体、一座圣殿中来。

教会作为圣殿的概念在林前3:16-17中有所表述。 这是对教会的集体性和整体性的强调。个人层面的概念是在林前.6:16节。两者皆为真理! 经文21-22节中的动词也是聚焦在集体层面的。它们都有复合词*syn*，意思是“共同参与….”。它们也都是现在式被动语态。神一直都在不断的建造/扩展**他**的教会。

“全房”这个词语在是希腊语手抄本中存在的问题。古代手抄本中א*,B,D,F和G并没有冠词, 但在א^c,A,C,和P中却有冠词。所以问题就是：保罗是指一座大房子(NASB,NKJV,NRSV,NIV,TEV,REB)或是几座小房子呢？圣经联合公会的第4版希腊文译本给这个无冠词的建筑定为“B”级, 意思就是说他们“几乎可以确定”它是指一座大房子。这一座大房子还没有建完。它的工程还在继续。这个建房的隐喻是暗指属灵的圣殿(神的子民)。

专题: 启发/造就

这个词是*oikodomeō*保罗经常使用它的其他形式。它的字面意思是“建一座房子”(参阅太7:24), 但它被发展成为暗指以下方面的隐喻:

1.基督的身体,教会,林前3:9;弗.2:21;4:16;

2.坚立：
- a.软弱的弟兄, 罗15:1
- b.邻舍, 罗15:2
- c.彼此, 弗4:29; 帖前5:11
- d.作工的圣徒, 弗4:11

3.我们通过以下方式彼此造就或启发：
- a.爱, 林前8:1; 弗4:16
- b.个人的自由要有节制, 林前10:23-24
- c.避免空谈, 提前1:4
- d.在敬拜过程中禁止他人言谈(唱诗的、教导的、说预言的、说方言的和翻方言的), 林前14:3-4,12

4.一切事物都应该造就或启发：
- a.保罗的权柄, 林后10:8;12:19;13:10
- b.在罗14:19和林前14:26中对此的总结

问题讨论：

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的. 你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.所有的人都是被与神隔绝的吗?
2.人需要加入到有关自己的救恩的工作中吗?
3.为什么犹太人和外邦人的合一非常重要?
4.耶稣是如何使律法成为“无效的”?
5.神的律法是永恒的吗？基督徒和摩西律法以及整个旧约有何关系?
6.保罗为什么经文19-23节中强调建筑的隐喻?

以弗所书三章

现代翻译的段落划分[1]				
联合圣经公会 UBS[4]	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
保罗侍奉外邦人	显明的奥秘	祷告寻求智慧	保罗服侍外邦人	保罗,奥秘（福音）的仆人
3:1-13	3:1-7	3:1-6	3:1-6	3:1-13
	奥秘的目的	3:7-13	37-13	
	3:8-13			
认识基督的爱	为奥秘感恩		基督的爱	保罗的祷告
3:14-19	3:14-21	3:14-19	3:14-19	3:14-19
3:20-21		3:20-21	3:20-21	3:20-21

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经3:1-21

A. 思考被称为“被传阅的书信”的以弗所书的神学目的,保罗的在教义方面讲的三大重要真理很明显是针对诺斯底假异端。(见介绍)

1. 在1章中，保罗称颂圣父借着圣子代替我们作赎罪祭的和圣灵的时刻同在表达了**他**自己在“万有之先”就爱了我们。
2. 在2:1-10节中，保罗展现了圣父对绝望无助的沉沦的人类的大爱和怜悯。
3. 在2:11-3:13节中，保罗展现了神要在基督里(参阅创3:15)白白赏赐给所有人（犹太人和希腊人，男人和女人，自由人和奴隶）的永生救恩的旨意。

实际上在2:11-3:13中展现的是神的永恒的、普世的救赎计划;在2:1-10中展现的是神

的爱心；在1:3-14中展现的是神的永恒的旨意—在人里展现基督的样式。神在创造人之前早已知道人的忤逆并已想好对策了(参阅1:4)。

B. 在2:11-22和3:2-13中，保罗书信中出现的神的奥秘的定义之一有具体的描述。犹太人和外邦人现在合为一个新体—基督耶稣的教会。参见专题3:3

C. 保罗在3:1节中以祷告作为开始,但下面却离题讲到他对犹太人和外邦人的事工，直到14-21节才又回到祷告上来。

D. 保罗始于1节止于14-21节的祷告可以被分为三条

1. 在16-17a节中，基督徒获得内在力量
   a. 借着圣灵赋予的能力
   b. 借着里面有基督的居住
2. 在17b-19a节中，圣徒可以完全明白福音的真理和奥秘
   a. 理解并持守
   b. 通过经历
3. 在19b节中，神用一切所充满的(*plērōma*)充满基督徒

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:1-13**(中文为和合本译文) **1**因此，我保罗为你们外邦人作了基督耶稣被囚的，替你们祈祷（此句乃照对十四节所加） **2**谅必你们曾听见神赐恩给我，将关切你们的职分托付我， **3**用启示使我知道福音的奥秘，正如我以前略略写过的。 **4**你们念了，就能晓得我深知基督的奥秘。 **5**这奥秘在以前的世代，没有叫人知道，像如今借着圣灵启示他的圣使徒和先知一样。 **6**这奥秘就是外邦人在基督耶稣里，借着福音，得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许。 **7**我作了这福音的执事，是照神的恩赐。这恩赐是照他运行的大能赐给我的。 **8**我本来比众圣徒中最小的还小。然而他还赐我这恩典，叫我把基督那测不透的丰富，传给外邦人。 **9**又使众人都明白，这历代以来隐藏在创造万物之神里的奥秘，是如何安排的。 **10**为要借着教会使天上执政的，掌权的，现在得知神百般的智慧。 **11**这是照神从万世以前，在我们主基督耶稣里所定的旨意。 **12**我们因信耶稣，就在他里面放胆无惧，笃信不疑的来到神面前。 **13**所以我求你们，不要因我为你们所受的患难丧胆。这原是你们的荣耀。

3:1 "因此" 以弗所书3:2-13是其2:11-22的神学延伸。保罗在后面继续其祷告的14节中再次使用了这个词。

■ **"为你们外邦人作了基督耶稣被囚的"** 保罗写这卷经书时正由于发生在耶路撒冷的暴动被囚禁于罗马的监狱中(参阅徒21:27-22:22)。暴动发生时犹太人指责保罗正把一个归入主的以弗所信徒--特罗非摩带入殿中。但犹太人知道他是外邦人，所以怒气就爆发

了(参阅2:14)。

保罗身上有对外邦人有特别的负担(参阅 2,8节；徒9:15;22:21;26:16,18, 罗11:13;15:16; 加1:16;2:9; 提前2:7; 题后.4:17)。

3:2 "谅" 这是个第一类的条件句，从从作者的观点或写作目的来看假设是为真实的。经文2-7节在希腊语中是一整句。这些信徒听说过保罗的事工和使命。小亚细亚一带的教会的创始人并不是保罗。

■ **"神赐恩给我，将关切你们的职分托付我"** 保罗知道自己身上有传福音的负担**(**参阅 9节; 林前4:1;9:17; 西1:25; 彼前4:10)。神把恩典（7-8节）和职分（2节）赐给保罗。这就是神的盟约中对立的双方面。

实际上, 所有的基督徒都有来自圣灵的恩赐(参阅 林前12:7,11)并肩负传福音的大使命的职分(参阅 太28:19-20)。这不是一道两选一的选择题！它既需要依靠恩赐有意识的传福音也需要有完成使命应有的成熟基督的样式。 成为好的忠心的仆人，但却没能力完成使命是不可能的!

3:3 "用启示" 这可能是指(1)他在大马士革路上的经历(参阅 徒9:3-8;22:6-11;26:12-18); (2)在大马士革传道的亚拿尼亚(参阅 徒9:10-19;22:12-16); (3)耶路撒冷的异象(参阅 徒22:17); 或(4)神在亚拉伯预备保罗(参阅 加1:12,17-18)。

■ **"奥秘"** 这个词保罗以不同的意思共使用了20多次。它经常被用来表述犹太人和外邦人是如何被合为一个新体的（教会）及其原因(参阅 弗2:11-3:13; 西1:26-27)。

专题：神的救赎计划 --- "奥秘"

神在人的犯罪坠落之前就已经有了拯救人的统一计划(参阅创3)。 有关这个计划的暗示在旧约中有所显明(参阅创3:15;12:3;出19:5-6;和总体的预言)。但其具体施行步骤却不清楚(参阅林前2:6-8;西1:26)。随着经文的继续和耶稣的到来，它才逐渐清晰起来。保罗使用"奥秘"一词来描述整个这个计划(参阅林前.4:1;弗6:19;西4:3;提前1:9)。

但是，他是以不同的意思来使用这个词的:

1. 为了把外邦人包括进来而使一部分的以色列有硬心。通过大量的外邦人的到来成为使犹太人接受预言中的耶稣作弥赛亚的机制(引起他们的妒忌)(参阅罗11:25-32)；
2. 把福音给万国万人知道，让所有的人都在基督里借着他都能得就(参阅 罗16:25-27;西2:2)；
3. 基督徒在耶稣再来时新的身体(参阅 林前15:5-57; 帖前4:13-18)；
4. 万事都在基督里归一(参阅弗1:8-11)；
5. 犹太人和外邦人现在同作后嗣(参阅 弗 2:11-3:13)；
6. 用婚姻术语来表述基督和教会所享有的亲密关系(参阅 弗 5:22-33)；
7. 把外邦人包括进来并借着救恩使信徒能享有圣灵在他们里面居住的同在，使他们可以生命得长进，长成基督的样式，为了是使神在沉沦的人里被毁坏了的形象得以恢复(参阅创1:26-27;5:1;6:5,11-13;9:6;西1:26-28)；

8. 末世的反基督者(参阅帖后2:1-11)； 9. 早期教会对奥秘的总结在提前1:16中。

■ **"正如我以前略略写过的"**
NASB"as I wrote before in brief"
NKJV"(as I wrote before in a few words)"
NRSV"as I wrote above in a few words"
TEV"(I have written briefly about this...)"
NJB"as I just described it very shortly"

伟大的改革家约翰加尔文认为这是指保罗以前书信里写道的内容，但更好的解释是指保罗在以弗所书前几章（可能是2:11-22）里曾写道的内容。这种惯用的不定式时态叫做书信体的简单过去式。

3:4 "你们念了" 这可能是指保罗的书信在各个教会里被当众宣读(参阅 西4:16; 帖前5:27; 启1:3)。别忘了，以弗所书是一封被传阅的书信。

3:5 "在以前的世代"
NASB"in other generations"
NKJV"in other ages"
NRSV"in former generations"
TEV"in past times"
NJB"In past generations"

神现在把他过去所隐藏的对所有人（犹太人和外邦人，富人和穷人，自由人和奴隶，男人和女人）(参阅 林前12:13; 加3:28)的救赎计划(参阅 西1:26a)显明出来。

■ **"没有叫人知道，像如今借着....启示"** 在这里使用的是两个被动动词, 它表达神在万世之前(1:3-6),在他的定时里(1:7-12)和超越时间的(1:13-14)将这个伟大的真理启示出来的作为。

■ **"他的圣使徒和先知一样"** 这个词还被用在2:20;4:11中，他们是"圣洁的"， 是因为他们为一项特殊使命被分别出来。这里的先知是指新约中的先知(参阅 4:11;徒11:27;13:1;15:32;21:9,10; 林前12:28;14:1-40)。这两组人--圣使徒和先知（还有传道人、老师和牧师们), 都在宣讲这个新被显明的福音的奥秘，即：信主的外邦人和犹太人现在合为一新体---教会。

■**3:6 "外邦人……得以同为后嗣，同为一体，同蒙应许"**
NASB"the Gentiles are fellow-heirs and fellow-members of the body, and fellow-members of the promise"
NKJV"the Gentiles should be fellow heirs, of the same body, and part takers of His promise"
NRSV"the Gentiles have become fellow heirs, members of the same body, and sharers in the promise"
TEV"the Gentiles have a part with the Jews in God's blessings; they are members of the same body, and share in the promise"

NJB“pagans now share the same inheritance, that they are parts of the same body, and that the same promise has been made to them”

这是对古老的神的救赎计划的奥秘的多么令人振奋的显明啊！在基督里，已不再分犹太人或希腊人(参阅 约8:37-44;罗2:28-39;3:22;10:12; 林前12:13; 加3:7-9,28-29; 西3:11)。“后嗣”这个词还被用在罗8:17;来11:9和彼前3:7中。

这里有三个*syn*的复合词:(1)“后嗣”;(2)“一体”;和(3)“蒙应许”保罗经常使用这些*syn*的复合词来描述基督徒在基督里的新生命。它与在2:5-6中与*syn*连用的复合词十分近似。

3:7 这可能是指保罗最初自己的得救，但在上下文中，它似乎应理解为是指神给使徒保罗的向外邦人传福音的特殊恩赐(参阅 弗3:2;6:20;罗.12:3;15:15-16; 林前3:10;15:10; 加2:9; 西1:25)。

■ **“执事”** 英语中的“执事”就源自这个希腊语的对“牧师”(*diakoneō*)的总称。这个词最初的意思是“仆人”(参阅4:17;太8:15;20:28)。

■ **“照他运行的大能”** 救恩和有效的事工的源头是神， 而不是靠保罗自己(参阅 1:19; 西1:29)。

3:8-12 这在希腊语中为一个整句。这种完整的长句正是以弗所书的特点。

3:8 “比众圣徒中最小的还小” 它的字意是“最最小的”，这是一个最高级中的比较级形式(参阅 林前15:9; 提前1:15)。保罗因自己以前的逼迫教会的行为和自我为义深感卑微。保罗也为神能对如他这样逼迫神的教会的人还能充满丰富的慈爱而深感震惊。参阅 专题:圣徒西1:2.

■ **“测不透的”**
NASB“un fathomable”
NKJV“un searchable”
NRSV“boundless”
TEV, NJB“infinite”

这是个对神在基督里的丰富的强势的表述方式(参阅 罗11:33和希腊文旧约圣经的约伯记5:9;9:10)。人靠着自己是不能测透神的，但是神却选择把自己贤明给我们。

■ **“基督….的丰富”** 这里的“丰富”这个词是保罗最喜欢用的词之一(参阅 弗1:7,18;2:4,7;3:8,16)。保罗在1章中谈到了父神的“丰富”，这里他又把它转移到圣子的身上！新约的作者们经常通过把耶和华的称谓和职能转用在耶稣身上的方式来暗指耶稣的神性(例如在多1:3和1:4;2:10和2:13;3:4和3:6中使用的“神我们救主”和“我们的救主基督耶稣”)。

3:9 “使众人都明白”
NASB“to bring to light”
NKJV“to make all people see”
NRSV“to make everyonesee”

TEV“to make all men see”
NJB“explaining”

它的字面意思是“把灯打开”(参阅 1:18; 西1:26b)。只有圣灵才能使黑暗的人心里明白这个启示(参阅 约1:4-5;6:44,65)。英语中的“照片”一词就源于这个希腊词。

■ **“奥秘…是如何安排的”**
NASB“the administration of the mystery”
NKJV“the fellowship of the mystery”
NRSV“the plan of the mystery”
TEV“God’ssecretplanistobeputintoeffect”
NJB“how the mystery is to be dispensed”

它的字面意思是“家里的管家(*oikonomia*)”。这是保罗最喜欢的描写神在基督定意拯救所有亚当的后裔的的永恒救赎计划的词之一(参阅 1:10;3:2,9; 西1:25)。这里存在古希腊文手抄本译文有异同的问题。“管家Stewardship”出现在P46和所有的安色尔字体的译文和大多数的小写的译文中，而且所有的早期教会的教父也都引用这个词。因此，它应为最初的用词。参见附录二的经文批判法。

■ **“创造万物之神”** 这是反驳诺斯底主义的灵和物质之间存在的二元论(参阅 2:10,15)。在与此对应的歌罗西书中，耶稣被视为父神在创造万物中的媒介(参阅 约1:3,10; 罗11:36; 西1:15-16; 林前8:6; 来1:2-3;2:10)。

3:10 “神百般的智慧”
NASB, NKJV“the manifold wisdom of God”
NRSV“the wisdom of God in its rich variety”
TEV“God’s wisdom, in all its different forms”
NJB“how comprehending God’s wisdom really is”

这是个强调神的多姿多彩的智慧的复合词。在彼前1:6;4:10中，它是指各种苦难和神的丰富的恩典。这个具有多面性的神的真理在经文罗11:33-36和弗3:18-21节的保罗对神的赞美中得到最好的体现。

■ **“教会”** *Ekklesia*一词被用于希腊文《旧约圣经》(LXX)中作为希伯来语“以色列的会众(*qahal*)”的翻译(参阅 出12:6;10:3; 民20:4; 利4:13)。这是这个词被用在以弗所书的几种意思之一(参阅 1:22;3:10,21;5:23,24,25,27,29,32)。保罗在以弗所书(1:22-23)和歌罗西书(1:24)中把教会称为基督的身体。早期教会把自己看作是以弥赛亚耶稣为元首的真的旧约中的“神的子民”。

这就是以弗所书和歌罗西书的文学关联的特殊之处，即：这个词在以弗所书中是指普世意义的教会(参阅 太16:18; 加1:13), 但在歌罗西书却通常之当地的教会(林前10:32;12:28;15:9;加1:12;腓3:6)。这也印证了以弗所书是一封被传阅的书信。

■ **“得知”** 天使们渴望知道神的计划(参阅 彼前1:12)。神借着**他**对教会的爱来把**他**自己显明给人类和天使(参阅 2:7;林前4:9)。

■ **“执政的，掌权的”** 这是指有权柄的天使级别， 既包括善的也包括恶的(参阅 罗8:38-39;林前2:8; 弗1:21;6:12; 西1:16;2:10,15,20)。 这在诺斯底主义中有的重要神学意

义。对于他们来讲，救恩是需要借助获得的特殊知识才能通过天使级别(*aeons*)的界限到达美善的至高神那里。

新约中的使用的有关这些天使级别所有的词汇都可以在GeorgeE.Ladd所著的《新约神学》（*A Theology of the New Testament*）一书中的第401页中找到。这些天使的顺序和级别在新约中的任何地方都未被定义或提及。我们要留意克制过分的好奇心或是用神学的体系进行推测的方式对这个被新约的模糊处理的问题下定论！

以下是一个有关对这些天使级别的事情要保持谨慎态度的例子。在一些经文中，它们虽不是邪恶势力，但可能是这个沉沦的世界中的使人类活在神以外的体系。对这个概念诠释的完全的是由Herald出版的Hendrik Berkhoff所著的《基督和权势》（*Christ and the Powers*）一书。参见专题:6:12保罗书信中的天使。

■ **"天上"** 这是个表示地点（在…范围里）的中性复数形容词(*epouranious*)。"在天上"这个短语仅在以弗所中有被使用(参阅 1:20;2:6;3:10;6:12)。根据它的所有用途的语境，它应该是指基督徒居住的、现在世界里是灵界，而非天国。

3:11 "从万世以前所定的旨意" 它的字面意思是"定意的时代"(参阅 1:9-10)。这个词被使用在希腊文经典之作中用来指制定计划。没有任何事是身未能料到的！而且**他**也没有备选计划(路22:22;徒2:23;3:18;4:28)。

那神的永恒的计划是什么呢？这在创世记1-3章中有所表述。神创造了人类是为了和我们能享有亲密关系;但人的忤逆却破坏了这种关系。圣经中神的行事作为的目的是为了修复神的形象和与人（犹太人和外邦人）的关系。这个目的在基督的工作中(参阅创.3:15)和圣灵的工作中得以实现(参阅 约16:8-14)。

3:12 "放胆无惧"
NASB, NKJV,
NRSV"boldness"
TEV"freedom"
NJB"bold"

这个词被用作言论自由, 但逐渐发展为一个人在与有权柄的人对话时的自信(参阅 来4:16;10:19,36; 约壹2:28;3:21)。

■ **"笃信不疑的来到"**
NASB"confident access"
NKJV"access with confidence"
NRSV"confidence"
TEV"with all confidence"
NJB"in complete confidence"

这个词被用在希腊文《旧约圣经》(LXX)中，它含有把一个人引荐给贵族的意思。在弗2:18和罗5:2中都有强调这个概念。基督徒只有借着基督才能来到神前(参阅 彼前3:18)。耶稣是我们唯一的中保(参阅 提前2:5)。

针对天主教的权柄制度，宗教改革特别强调了"一名信徒的祭司名分"。但是,在圣经中，关注点并不在"一名信徒"而是在"所有信徒"上。西方的基督教信仰在夸大个人化的同时忽略了教会的整体化的概念。基督徒是要在整体中和传福音的方面做祭司，但它并没有任何享有个人特权的意思。确实基督徒是在个人层面上信主成为信徒的, 但

基督教强调的是一种整体性的经历。

■ **"因信耶稣"** 耶稣是神给我们的一切属灵祝福的媒介(参阅 1:4,7,9,10(两次),12,13(两次)。

它的字面意思是"信**他**"(参阅 加2:16;3:22)。它是个受词所有格。基督徒信的是基督。**他**是信实的!

3:13 "所以我求你们....不要丧胆" 这是现在式关身陈述语气, 意思是"你, 你们, 继续坚持不要丧胆"。在语法上，它可能是指保罗或以弗所教会。大多数的解经家们都同意它是指保罗在这封被传阅的书信中提及的那些教会。保罗在书信中经常使用这个短语(参阅 林后4:16; 加6:9; 帖后3:13)。

■ **"因我为你们所受的患难"** 参见以下专题：

专题：患难

保罗所使用的这个词(*thlipsis*)和约翰的用法在神学上是有区别的:

A. 保罗的用法(反应了耶稣的用法)

1.问题、苦难、沉沦的世界中的存在的罪恶

a.太.13:21

b.罗.5:3

c.林前7:28

d.林后7:4

e.弗3:13

2.问题、苦难、由非信徒造成的罪恶

a.罗5:3;8:35;12:12

b.林后1:4,8;6:4;7:4;8:2,13

c.弗.3:13

d.腓4:14

e.帖前.1:6

f.帖后.1:4

3.问题、苦难、末世的罪恶

a.太24:21,29

b.可13:19,24

c.帖后1:6

B. 约翰的用法

1.约翰在启示录中对*thlipsis*和*orgē*or*thumos*(怒气)特此予以区分。.*Thlipsis*是非信徒对信徒所作的，而*orgē*神对非信徒所作的。

a.*thlipsis*–启1:9;2:9-10,22;7:14

b.*orgē*-启.6:16-17;11:18;16:19;19:15

c.*thumos*-启12:12;14:8,10,19;15:2,7;16:1;18:3

2.约翰在他的福音书中也使用了这个词来反映基督徒在任何时代中都要面对的问题–约翰福音16:33

■ **“这原是你们的荣耀”** 保罗所受的苦难(参阅 :1)是究竟如何成为这些外邦人的教会的荣耀是没有经文没有显明的。这可能是指在徒9:15-16(参阅 徒20:23)中保罗的得救和使徒的使命呼召。保罗是在完成他身上肩负的向外邦人传福音的使命。因此, 他所受的患难是为使外邦人受益---获得的救恩。详见注释1:6“荣耀”

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:14-19**（中文为和合本译文）
14因此，我在父面前屈膝，
15（天上地上的各（或作全）家，都是从他得名）
16求他按着他丰盛的荣耀，借着他的灵，叫你们心里的力量刚强起来，
17使基督因你们的信，住在你们心里，叫你们的爱心，有根有基，
18能以和众圣徒一同明白基督的爱，是何等长阔高深，
19并知道这爱是过于人所能测度的，便叫神一切所充满的，充满了你们。

3:14 “因此” 保罗笔锋转回到他的初衷上(参阅 1节)。

■ **“我….屈膝”** 犹太教的祷告的标准形式是站姿，而不是屈膝。这反映出了保罗的强烈的感情色彩(参阅 太6:5; 可11:25; 路18:11,12;22:41; 徒7:60; 腓2:10)。

3:14-15 “父...家” 这是针对希腊词*pater*和*patria*做文章。三位一体的神是所有充满爱的、忠实的家庭的最佳榜样。

3:14-17 “父...灵..基督” 注意在1:3-14,17;2:18;4:4-6中的三位一体的神的作为。KJV版本加入了短语短语“神我们的主耶稣基督”， 但是它在古希腊手抄本P46, א,A,B,C中是没有的, 而且在耶柔米和奥古斯丁使用的希腊文本中也是没有的。但它的确出现在安色尔字体的译文א^c,D,G,K,中，及金口若望使用的希腊文中。

的确“三位一体”一词在新约中没有。然而，新约中确有很多经文是把神的三个位格放在统一的语境中呈现的(参阅 太3:16-19;28:19; 约14:26; 徒2:33-34,38-39; 罗1:4-5;5:15;8:9-10; 林前12:4-6; 林后1:21-22;13:14; 加.4:4-6; 弗1:3-14,17;2:18;3:14-17;4:4-6; 帖后2:13; 多3:4-6; 彼前1:2; 犹20-21)。

这个神的三个位格统一为一体的神的本质(如一神论)的概念是不容易理解的。但，如果耶稣里面有神性，圣灵是一个位格, 那么信圣经的信徒就必须要相信三位一体的神的合一。参见专题1:3.

3:15 “天上地上” 这是指活着的和死了的信徒(参阅 腓2:10)。

3:16-19 保罗的祷告可以被分为两大语法特点：

1.有三个目的从句(*hina*)

  a.16节,神赐予(简单过去虚拟语气)

  b.18节,神使（我们）明白(简单过去虚拟语气))

  c.19b节,神充满(简单过去虚拟语气))

2.有四个简单过去不定式

  a.16节,“叫你们刚强起来”

  b.17节,“使基督住在你们心里”

c.18节,“能明白”

d.19节,“并知道”

这段经文反映了保罗为所有的这些教会的信徒的代祷，愿神的大能借着基督和圣灵加添给这些信徒，使他们站得稳，被坚立，以抵挡(1)异端假教导者和(2)沉沦世界的逼迫。

3:16 “按着他丰盛的荣耀” 这里的“荣耀”是保罗用来表述神在基督里的恩典的最喜欢用的词(参阅 1:7,18;2:4,7;3:8,16)。神运行大能和赐予我们供应的关键是在于其本质。

■ **“你们心里”** 属灵的成长是内在的，但外在的压力可以对它产生促进作用。保罗经常谈到内在和外在的对比。内在是指属灵层面，而外在是指肉体层面。内在已经是新时代—神的国的一部分了，但是外在确还是要死亡，并在和旧时代—“旧我”，沉沦的世界体系挣扎斗争的(参阅 弗2:1-3)。

3:17 “使基督因你们的信，住在你们心里” 这是个简单过去主动不定式，它是强调的信心的特殊行为。在新约中圣子的居住和圣灵的居住是互通的。圣灵的工作是(1)显明需要耶稣(如人的罪); (2)显明耶稣(如福音); (3)吸引到耶稣前, (4)受洗归入耶稣(参阅 林前12:13); 然后(5)在信徒里塑造耶稣(耶稣的样式)。参见专题:西.2:2 心 参见专题:西1:26 耶稣和圣灵

■ **“有根”** 这是个现在完成式被动分词，可以翻译成“已经并继续在神里有根”。这个农业的隐喻保罗仅使用在此处和西2:7中。 这两个现在完成式被动分词是表示保罗对这些信徒和教会有信心。

■ **“有基”** 这是第二个现在完成式被动分词。这是个建筑的隐喻。在2:20-22和林前3:9中有同样的农业的隐喻和建筑的隐喻的连用。

3:18-19 “明白….知道” 这两个都是简单过去不定式(在这里的16-19节的祷告中有四个简单过去不定式)。这里对知识的强调反驳了诺斯底假教导者宣扬的的排他性的特殊密码。它可能是指新显明的神的奥秘—让犹太人和外邦人在基督里合一(参阅9节)。

3:18 “能以” 这是第二个目的从句。保罗祷告求的是使所有的信徒都能被加添力量并能完全的明白福音。

■ **“众圣徒”** 这个词通常都是以复数形式出现, 仅在腓4:21中除外,但它也是整体性的语境。成为一名基督徒就是加入到一个团体。还要注意的是神的旨意是要所有的信徒都成长(参阅 弗.4:13)。参见专题:西1:2圣徒

3:19 “过于人所能测度的” *Huperballō*.参见专题:1:19节保罗在复合词中加入希腊文前置词“*HUPER*”

这个词还被用在1:10;2:7;和3:19中。另一个*huper*复合词被用在3:20(*huperekperissou*)和帖前.3:10和5:13节中。

■ **“叫神一切所充满的，充满了你们”** 这是这段祷告中的第三个目的从句。这不是指基督或圣灵的充满（17节）而是反驳诺斯底假教导者所强调的充满(*plērōma*)，它是被他们

指的一种特殊的密码能带人通过天使界别的灵界(*aeons*)到达天国。基督才是真正的"神的充满"(参阅 1:23; 西.2:9)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文3:20-21（中文为和合本译文）
20神能照着运行在我们心里的大力，充充足足的成就一切超过我们所求所想的。
21但愿他在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀，直到世世代代，永永远远。阿们。

3:20 "神能" 这是保罗的令人惊叹的对神的赞美的开始，它也是这封被传阅的书信的教部分的结尾。这个对神的称赞在新约中出现了三次(参阅 罗16:25;犹24)。

专题：保罗向神献上赞美，感恩和祷告

保罗是一个心怀感恩赞美的人。他对旧约十分熟悉。诗篇的前四大部分都是以对神的颂扬赞美作结束的(参阅诗 41:13;72:19;89:52;106:48)。保罗用不同的方式颂扬赞美神：

1.他书信中的开端
  a.开场的赐福或问安(参阅罗1:7;林前1:3;林后1:2)
  b.开场祝福(eulogētos,参阅林后1:3-4;弗1:3-14)
2.感情强烈的简短的赞美
  a.罗1:25;9:5
  b.林后.11:31
3.颂扬赞美(特点是使用(1)doxa(如.荣耀)和(2)"世世代代"的词)
  a.罗11:36;16:25
  b.弗.3:20-21
  c.腓4:20
  d.提前1:17
  e.提后4:18
  f.提后4:18
4.感恩(如.eucharisteō)
  a.书信的开场白(参阅 罗1:8;林前.1:4;林后.1:11;弗1:16;腓1:3;西.1:3,12;帖前1:2;帖后1:3;门4;提前1:12;提后1:3)
  b.呼召圣徒要感恩(参阅弗5:4,20;腓4:6;西3:15,17;4:2;和帖前5:18)
5.感情强烈的简短的感恩
  a.罗6:17;7:25
  b.林前15:57
  c.林后2:14;8:16;9:15
  d.帖前2:13
  e.帖后.2:13
6.结束的赐福语
  a.罗16:20
  b.林前16:24

c.林后13:14
d.加6:18
e.弗6:24
保罗对三位一体的神的认识不仅是神学概念层面的还包括亲身经历层面的。保罗以祷告和赞美作为他的书信开始。在他书信的中间段往往字里行间也充满了他对神的感谢和赞美，在他书信的结尾处，他还是不忘以向神祷告和献上感恩和赞美作结束语。保罗的书信中随处都有他对神的祷告，向上的赞美和感谢。他认识神，认识自己，了解福音！

■ **"充充足足的….超过…. "**
NASB,NKJV"exceeding abundantly"
NRSV"abundantly far more"
TEV"so much more"
NJB"infinitely more"
这是个典型保罗特色的复合词最高级形式，意思是"超越一切的, 丰丰富富的"(参阅 帖前3:10;5:13)。 参见专题:1:19节：保罗在复合词中加入希腊文前置词"*HUPER*"。它虽在语法上差强人意，但却是伟大的神学思想!

■ **"照着运行在我们心里的大力"** 这是指基督借着圣灵居住在我们里面(参阅 7节,16-17节; 加.2:20; 西1:27)。这个永久性的圣灵的居住反映了新的盟约和旧的盟约之间的差别(参阅 结36:26-27)。

3:21 "在教会中，并在基督耶稣里，得着荣耀" 这是教会---基督的新娘和身体的被升高的地位(参阅 1:23), 教会是基督宝血赎回的，被圣灵充满的神的子民！"教会"源自两个希腊词 "选"和"出"。它在希腊罗马文化中被用于城中的集会(参阅 徒19:32)。在犹太文化中这个词被用作十分重要神学概念"以色列会众"或是*qahal*的翻译(参阅 出12:6;10:3;利.4:13;民14:5;20:6;申5:22;9:10;10:4;18:16)。 早期教会的信徒把他们自己看作是真正的持续的"神的子民"(参阅 加6:16;彼前2:5-9;启1:6)。

■ **"阿们"** 参见以下专题

专题：阿们

I.旧约
A."阿们"一词源于希伯来语的真理(*emeth*)或是真实(*emun,emunah*)信心或是信实。
B.它的词源是始于一个人的稳定的身体状态。与之相反的，就是指一个人的不稳定，下滑(参阅申28:64-67;38:16;诗.40:2;73:18;耶23:12)或绊倒(参阅诗73:2)。从这个字面用法逐渐发展成形的隐喻的延伸的意思有信心的、信实的、忠心的和可依靠的(参阅创15:16;哈2:4)。
C.特殊用法：
1.柱子，王下18:16(提前3:15)

2.确据，出17:12

3.稳住，出17:12

4.安稳，赛.33:6;34:5-7

5.真的，王上10:6;17:24;22:16;箴12:22

6.立稳，代下20:20;赛7:9

7.可靠(他拉)，诗.119:43,142,151,168

D.在旧约中额外加入了两个希伯来语来描述积极的信心

1.*bathach*,信

2.*yra*,敬畏,遵从,敬拜(参阅创22:12)

E.从这种信心或信实的概念发展而来的礼仪方面的用法，它用于确认另一个人的声明的真实性或可信性(参阅申27:15-26;尼8:6;诗.41:13;70:19;89:52;106:48)。

F.这个词的神学关键在于它不是指人的信实的，而是耶和华的信实(参阅出34:6;申32:4;诗108:4;115:1;117:2;138:2)。沉沦的人类的唯一仅存的希望是在耶和华充满怜悯和信实的盟约以及**他**的应许里。

认识耶和华的人要学像**他**的样式(参阅哈2:4)。圣经是有关神在沉沦的人里恢复**他**自己形象的历史和记录(参阅创1:26-27)。救恩是人重获了和神享有亲密关系是能力。这也是神造我们的初衷。

II.新约

A.在新约中，用“阿们”一词作为确认声明的可靠性的礼仪式的结束的一种方式是非常普遍的(参阅林前14:16;林后1:20;启1:7;5:14;7:12)。

B.在新约中，用这个词作为祷告的结束也是非常普遍的(参阅罗1:25;9:5;11:36;16:27;加1:5;6:18;弗3:21;腓4:20;帖后3:18;提前1:17;6:16;提后4:18)。

C.耶稣是唯一使用这个概念(在约翰福音中被重叠使用)来介绍重要声明的人(参阅路4:24;12:37;18:17,29;21:32;23:43)。

D.它在启3:14(可能是源自赛65:16中对耶和华的称谓)被用作对耶稣的称呼。

E.这个忠实的或是忠心的，信实的或是信心的概念在希腊语*pistos*或*pistis*一词中有所表达,它被翻成英语的信靠，信心和相信。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的.你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.保罗是从何处学到其神学思想的?

2.为何保罗把自己称为“比众圣徒中最小的还小”?

3.神的奥秘为何在以前的时代被隐藏?

4.教会对于灵界存在的目的是什么?

5.请列举保罗在经文16-19节中求神赐予信徒的事物。

6. 基督徒里有神的内在居住是什么意思?

以弗所书四章

现代翻译的段落划分				
联合圣经公会UBS4	新英皇钦定版NKJV	新修订标准版NRSV	现代英文译文TEV	新耶路撒冷圣经NJB
身体的合一	追求合一	恳求劝勉信徒保持信心合一	身体的合一	呼召信徒合一
4:1-8	4:1-6	4:1-16		4:1-6
属灵恩赐				
4:7-16		4:7-16		4:7-16
4:9-16				
新旧生命	新人	恳求劝勉信徒弃绝异教行为 (4:17-5:20)	基督里的新生命	基督里的新生命
4:17-24	4:17-24	4:17-24		4:17-19
		4:17-24 4:20-24		
新生命的规章	不要使圣灵忧伤			
4:25-5:5	4:25-32	4:25-5:2		4:25-32

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经4:1-32

A. 第4章是保罗书信的实用部分的开始(如：行事参阅4:1,17;5:2,15).知识必须要在我们的生活方式中带来改变!真理是和我们生活中的关系息息相关的!救恩不是一个产品，不是一种保险，或是一张通往天国的票，但是一种在生活中持续的悔改和在信心里与基督建立的关系，它带来的结果是能使我们活出基督的样式。

B. 经文1-6节聚焦了本卷书的主题—合一。基督徒的合一是基于三位一体的神的合

一。福音的信徒的合一性是对异端假教导和犹太教所宣称的排外性的有力挑战。在经文2-3节中表述了能使信徒合一的属灵的品格。合一是每一名基督徒的职责。信徒的合一是耶稣所祷告代求的(参阅约17:11,21-22)。

C. 神的子民各自都被赋予丰富多样的各种恩赐，因此合一是信徒要不断全心全意追求的。每名信徒在得救时都被赋予了服侍事工的恩赐(林前12:7,10)。事实上，教会合一的关键在于每名信徒都是蒙恩赐的耶稣福音的使者，而不在于其自身的恩赐的种类。基督徒是一个肢体，所以必须合一同工。

D. 现今当代的西方教会实在是太需要听经文11-12节里表述的真理了。教会领袖是神赐予基督肢体(教会)的恩赐，为了是帮助鼓励整个教会可以发挥其在事工中的作用。事工是每名基督徒都要肩负的职责。在新约中这方面并没有分为“牧师-平信徒”的区别。只要你是一名基督徒，你就是一名被呼召，被赋予恩赐的全职的执事。这并不代表你就要担任执事的职位，但却可以随时随地的服侍作工！教会领袖的任务(11节)是为事工的缘故装备神的子民,让他们去完成向迷失的人传福音的和帮助得救的人的灵命成长的使命（12节;太28:19-20)。

E. 以弗所书4:17-5:20中描述了异教或是假教导者的罪行。基督徒的生活样式是非常重要的!没有根基,何来结果!基督徒的改变和生活样式的改变是他们得救的证据。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4:1-6**（中文为和合本译文）
1我为主被囚的劝你们，既然蒙召，行事为人就当与蒙召的恩相称。
2凡事谦虚，温柔，忍耐，用爱心互相宽容，
3用和平彼此联络，竭力保守圣灵所赐合而为一的心。
4身体只有一个，圣灵只有一个，正如你们蒙召，同有一个指望，
5一主，一信，一洗，
6一神，就是众人的父，超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内。

4:1 “为主被囚的” 它的字面意思是“在主里”。这是保罗的监狱书信之一，它大概是在主后60年代早期写于的罗马监狱中。这和经文3:1节“基督耶稣被囚的”有所不同。保罗把信徒看作是完全被基督包围的，他们的生命行为和一切都是在基督里的(参阅 伯12:10; 但5:23; 徒17:28)。

■ **“行事为人就当与…..相称”** 这就是本书信中的使用部分的开端。合一是需要信徒全心全意的要追求活出有基督样式的生活(参阅 2:2,10;4:1,17;5:2,15; 西1:10;2:6)。基督教是在于信徒在最初时下定决心主动回应神并活出随之而来的改变的门徒式的生命样式。这是源于对教会的早期称呼---“道”(参阅 徒9:2;19:9,23;22:4;24:14,22)的相同概念。“与…..相称”一词在约壹2:6节中得到了完美的诠释。

注意这里指出的我们的行为要与所蒙召的恩相称, 而不是以我们的行为来换取蒙召的恩。 这与2:8和9,10节是一致的。我们要有好的行为是因为我们蒙恩因信得救了。我们能有好行为和行事为人上能相称是因为我们已得救并里面有了圣灵的居住!这是神借着在我们里面的圣灵所流露出来的，是我们得救带来的结果！而不是我们得救的方式(参阅 2:8-9)。

救恩是道路通向的一道门！它是伴随着需要生活方式进行彻底改变的一份免费的礼物。

■ **“既然蒙召……就当与蒙召的恩”** 这是个简单过去陈述被动。 呼召总是源于神的(参阅 约6:44,65)。“蒙召”这个词的词源是与3:21节中的“教会”一词有关的。这里很明显是在使用这个词的双关语(参阅1节[两次]和4节[两次])。参见专题:1:4呼召

基督徒蒙召要成为圣洁(参阅1:4)。这是拣选论教义的神学上的平衡;人类必须要接受神发出的邀请(参阅 1:13)。享有主权的神定意要人以悔改的信心做出对神的回应，并在耶稣基督所成就的工作里，接受沉沦的人类恢复和神本身的关系(参阅 可1:15;徒3:16,19;20:21)。这个神的主权的呼召和人要进行的回应是新约和旧约的神学上的两个支柱，而第三个支柱就是敬虔的生活方式。神要**他**的子民身上能彰显出**他**自己的形象(例如圣洁的, 参阅 彼前1:13-25)。

4:2 “凡事谦虚”
NASB, NRSV“all humility”
NKJV“all lowliness”
TEV“be humble”
NJB“complete selflessness”

这是能带来合一的结果的一系列的基督徒德行的开始。“谦虚”是基督徒的独特的品行，它是希腊的美德的道德表(禁欲主义)中没有的。这个词被用于对摩西(参阅 民12:3)和耶稣(参阅 太11:29)两人的描写。它被保罗多次使用(参阅 腓2:3; 西2:18,23;3:12)。

■ **“温柔”** 这是指“被栽培的力量”，如被驯养的家畜。KJV译文把它翻成“温顺”。野生的动物被驯养成为人服务。神并不想摧毁信徒的灵(参阅 诗139,他们是被的所造物), 而是要使其为神所用。这是保罗最喜欢的有关基督徒生活的隐喻之一(参阅 林前4:21;林后10:1; 加5:23;6:1; 西3:12; 提前6:11; 提后2:25;多3:2)。

■ **“忍耐”** 这又是一个保罗喜欢用的词(参阅 罗2:4;9:22; 林后6:6; 加5:22; 西1:11;3:12;提前1:16; 提后3:10;4:2)。神对我们充满忍耐，所以我们也应如此对待彼此。温柔和忍耐都是圣灵所结的果实(参阅 加5:22-23)。

■ **“用爱心互相宽容”** 这是个现在式分词。互相宽容是保罗经常使用的一个词, 在他的书信中出现了12次之多。正如神对非信徒都有着长存的忍耐一样(参阅 罗2:4;9:22)，基督徒也应该以如此宽容的方式彼此包容身上的过错和软弱(参阅 提前1:6)。基督徒应把他人看做是耶稣舍己所爱的，凡事要以他人为先 (参阅 罗14:1-15:13;加5:22; 腓2:3;4:5;西3:12-13)，这种舍己正是对基督的效仿(参阅 约壹3:16)。

4:3 “竭力保守”
NASB“being diligent to preserve”
NKJV“endeavoring to keep”
NRSV“making every effort to maintain”
TEV“do your best to preserve”
NJB“do all you can to preserve”

这是个现在主动分词和现在主动不定式。《新英文圣经》把它翻译成“不遗余力”。如同腓立比书一样，合一在本卷书信中也是反复出现的主题。合一是神对**他**的教

会已定的旨意(参阅 约17:11,21,23), 但是信徒还是要全心全意、竭力保守、不懈追求、做出个人的努力!

■ **"合而为一"** 记住，我们的目标是要合一，而不是变成完全一样的统一样式! 这节经文强调的合一是反驳诺斯底假异端所宣称的(1)众多分体神,和(2)知识上的排他性。每名基督徒都要关注基督身体(教会)的健康并做好自己相关的维持工作! 这是在我们当今盛行的关注个人权益、个人偏好、个人特权的时代所急需宣扬的真理!

■ **"用和平彼此联络"** 每名基督徒都对基督身体(教会参阅 西3:14-15)的整体健康和活力肩负自身的责任。这代表你也不例外! 我们自身只有积极的顺服于追求教会的整体健康，才能带来彼此间持续的和平(参阅 弗5:21)。

4:4 "身体只有一个" 保罗在以弗所书中多次使用这个隐喻(参阅 2:16;3:6;4:4; 以及西1:18)。这是指普世的教会，因为本卷书的本质是一份被传阅的书信。在新约中大多数的"教会"一词都是指当地的意思。在太16:18和以弗所书中的教会是普世意义上的。它所强调的神所有神的教会和子民的团结合一。

■ **"圣灵只有一个"** 这是指圣灵。没有圣灵我们是根本不可能认识神，认识基督，活出合一的信仰生活的样式(参阅 约16:8-15)。

"三位一体"一词并非圣经词汇, 但这个概念却是源于圣经的。它在许多经文中都有所表述(参阅 太;3:16-17;28:19; 约14:26; 徒2:33-34,38-39; 罗1:4-5;5:15;8:9-10; 林前12:4-6; 林后1:21-22;13:14; 加4:4-6; 弗1:3-14,17;2:18;3:14-17;4:4-6; 帖后2:13; 多3:4-6; 彼前1:2;犹20-21)。如果耶稣身上有神性，圣灵有位格，那么犹太教的一神论(参阅 申.6:4-6 查考 赛63:9-10)就应放在新的亮光中得以诠释，即：**他们**是以同一合一的神性存在的整体，但为永恒的三个相互依存的位格，分别有各自独立的彰显。这虽是奥秘，但又是圣经清楚教导的! 参见1:3的专题

■ **"一个指望"** 保罗经常是以不同但又相关的意思来使用这个词。它经常是和信徒的信心的完全有关。信徒信心能完全是肯定的，但它的时间是在未知的将来。参见专题:西1:5盼望

4:5 "一主" 这个头衔既有旧约对耶和华的称呼(参阅 出3:14)的背景，也被新约用作耶稣的神性(参阅 罗10:9; 林前12:3; 腓2:9-11)。能和神恢复关系的方式只有一个—就是凭借在基督里的信心(参阅 约1:9-18,3:16;10:7-18;14:6;20:31)。

■ **"一信"** 这可能是指教义上的(参阅 加1:23;3:23,25; 腓1:27;犹3,20), 它符合整个以弗所书和歌罗西书的语境；或是指个人层面的信心, 它最符合这里经文的直接语境(参阅加2:16;3:6-9)。

■ **"一洗"** 鉴于前面的经文中提到了三位一体的神，这里应该是指浸水洗，它是早期教会的公开的信仰宣告(参阅 太28:19; 罗10:9-13)。它象征着过去旧我的死亡和基督里新生命的开始（罗6:4;西2:12)。

但是,它也可能是指圣灵的洗礼(参阅徒2:38;林前12:13)。虽然圣灵在4节中有被提及;这两个初始事件---一个内在的(灵洗)和外在的（水洗）在新约中是紧密相连的。

4:6 "一神，就是众人的父" 神被称为我们的父亲在一定程度上是颇为令人震惊的(参阅玛2:10)。从很重要的一方面讲，所有人都是和神有关系的。我们都是被**他**照着**他**自己的样式和形象所造的(参阅 创1:26-27)。在但这里的上下文中, 关注点并不是神最初的创造物，而是再造物，第二次的生命，即在三位一体的神里所行的救赎的作为 (参阅 1:3-14)。所有人并不是因为被造就和神能享有了正确的关系，而是借着在基督已完成的工作里的个人的悔改和信心得享和神的关系(参阅 可1:15; 徒3:16,19;20:21)。

■ **"超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内"** 新约强调了父神的至高无上(参阅林前3:23;15:28)。这里的经文正是圣经如何将以圣父为首的三位一体的神的救赎行为合一的最好例证。这里,圣父的同住被特别强调(参阅 约14:23)。在太28:20和西1:27中圣子的同住被特别强调。但被指定完成这项任务的是圣灵(参阅 约14:17; 罗8:9)。这里的经文表达了圣父的优先之处(参阅 1:3-14; 罗11:36)。在西.1:16节中同样的术语被用于圣子身上。它也正体现了神的三个位格在给人带来救恩的作为之间的平等性和流通性。

"众人"(*pas*)一词被重复使用了多次以示强调。 从语法上讲，它可能是个中性词，指所有的受造物；或者它也可能是个阳性词, 指基督的身体(教会)，这既包括整体意义上的也包括个人意义上的。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4:7-16**(中文为和合本译文)
7我们各人蒙恩，都是照基督所量给各人的恩赐。 **8**所以经上说，他升上高天的时候，掳掠了仇敌，将各样的恩赐赏给人。 **9**（既说升上，岂不是先降在地下吗？ **10**那降下的，就是远升诸天之上要充满万有的。） **11**他所赐的有使徒，有先知。有传福音的。有牧师和教师。 **12**为要成全圣徒，各尽其职，建立基督的身体。 **13**直等到我们众人在真道上同归于一，认识神的儿子，得以长大成人，满有基督长成的身量。 **14**使我们不再作小孩子，中了人的诡计，和欺骗的法术，被一切异教之风摇动，飘来飘去，就随从各样的异端。 **15**惟用爱心说诚实话，凡事长进，连于元首基督。 **16**全身都靠他联络得合式，百节各按各职，照着各体的功用，彼此相助，便叫身体渐渐增长，在爱中建立自己。

4:7 "我们各人蒙恩" 注意这里的从教会的整体到教会的个体的转换。 每名基督徒都有属灵的恩赐，它是为着整体的益处，在信徒得救时由圣灵赐下的(参阅 林前12:7,11)。 新约中罗列的圣灵的恩赐是有代表性的(参阅 林前12:1-13, 28-29; 罗12:3-8; 弗4:11)，但不是包罗万象的。这是从它们被罗列的清单和其的顺序的多样性的实证中可以看出来的。基督徒如果(1)因自身的恩赐而心生骄傲, (2)彼此攀比, 或者(3)为每种恩赐规定特性就会起反作用。新约并未在此问题上进行纠缠赘述。而是关注在祭司的国度，被呼召的，蒙恩的神家里执事的现实性(参阅 彼前2:5,9;启1:6)。基督徒蒙恩召是为了服侍别人，而不是自身享有特权!

■ **"都是照基督所量给各人的恩赐"** 耶稣是神赐予沉沦的人的礼物。**他**的品格("圣灵的

恩赐,”林前12)和事工(“圣灵的果实” 加5:22-23)被分散恩赐给他的子民，目的是借着他们在圣灵里的合一和彼此配搭以确保福音得以被发扬光大。

4:8 这节经文引自诗篇68:18, 其最初是用来指耶和华。“将各样的恩赐赏给人”这个短语出现在阿拉米亚语旧约圣经的一版译文中，还有古叙利亚语旧约译文和古巴比伦译本（Chaldee）中, 而 “接受来自人的礼物”则出现在玛拉索译本(希伯来文本)和古希腊《旧约圣经》中。保罗很明显在此选择了一个能反映其神学目的的旧约的译文。神在基督里把各样的恩赐赏赐给**他**的子民。神赋予他们恩赐的目的是为了让他们能服侍他人，而不是自身享有任何特殊地位(参阅 太20:25-28;23:1-12)。

■ **“掳掠了仇敌”** 在与之相似的歌罗西书中(参阅 2:15)它是指罗马军事胜利的游行, 他们会带着被其战败的一方游行。这里是指基督战胜整个的宇宙的敌对邪灵势力。

4:9 这可能是指(1)道成肉身(参阅腓2:6-11),或是(2)耶稣降至阴间(参阅 徒2:31; 罗10:6-7; 也可能包括彼前3:18-20;4:6;它教会的在早期教义中有所体现)。

4:10 “诸天之上” 这是与“地下的”的并列对比。耶稣离开天国道成肉身为人。**他**以得胜的救世主的形象返回天国! 注意这里使用的复数“诸天”(参阅 林后12:2)。犹太拉比有关是否有三层天还是七层天的争论。它应是指神的存在或是是神宝座的所在地（启4-5章）。

专题: 诸天

在旧约里“诸天”一词通常是复数(如：*shamayim*)。它的希伯来语的意思是“高处”。神居住在至高处。这个概念体现了神的圣洁和超然存在。在创1:1节中复数的“天地”被看做是神所创造的：(1)这个地球之上的气层，或(2)是指所有的现实存在体(例如属灵的和肉体的)的一种方式。有个这个基本的认识，其他的经文被用作指天的不同级别的引述:“诸天以上”(参阅诗68:33)或“天和天上的天”(参阅申10:14;王上8:27;尼9:6;诗148:4)。犹太拉比推测可能存有(1)两层天(如：《犹太教法典的》的《Hagigah》书的12b);(2)三层天(利2-3;赛6-7;MidrashTehillim的诗篇114:1);(3)五层天(巴鲁书III);(4)七层天(R.Simonb.Lakish;以诺书下8;赛9:7);甚至是(5)十层天(以诺书下20:3b;22:1).所有的这些都是旨在表现神与受造物之间是分离的或是**他**的超然存在。在拉比犹太教中最常见的关于天的数字是七。参考A.Cohen所著的《每个人的犹太教法典》（*Everyman'sTalmud*）一书中的(30页),它认为这是与宇宙气层有关,但我想它应该是指七是完全的数字(如在创1章中神造万物是在第七天代表神的休息)。

保罗在林后12:2节中讲到“第三层”天(希腊语*ouranos*)，用于指神的私人的尊贵的存在。保罗亲历了与神的亲身相遇!

■ **“要充满万有的”** 耶稣的到来是为了要完成神要赎回所有人和一切被造物，使它们合一的永恒计划(参阅 罗8:19-21)。“充满”一词(plēroō,参阅 1:23;3:19;4:10;5:18)是被假教导者使用的一形容天使级别的中级存有者(*aeons*)的特殊词。救恩不是靠着人的知识，而是在基督已完成的工作—（**他**的道成肉身、生命、教导、钉十字架、复活、升天、代祷和应许的再来）中的悔改信心。

■ **4:11“他所赐”**
NASB“He gave”
NKJV“He Himself gave”
NRSV“the gifts He gave”
TEV“It was he who gave gifts to men,”
NJB“and to some, his gift was”

基督或更准确的说是三位一体的神(参阅4:4-6;林前12:4-6), 把属灵的恩赐赏给他（他们）的子民。基督徒都是有恩赐的执事。有些人是有做带领的恩赐，但是所有人都有做福音的执事的恩赐。

在保罗的书信中对属灵恩赐的罗列(参阅 林前12:8-10,28-30; 罗12:6-8; 弗4:11)。这些不同经文中罗列的恩赐也都不完全相同。这暗示了这些恩赐并不是包罗万象的，而是具有代表性的。在保罗看来，恩赐是基督事工的各个不同方面分别交给他的身体(教会)来继续他的事工。新约从未曾出现对恩赐的特性规定或是让信徒对照他们所被赋予的恩赐的引导。这个问题的关注点并不在识别各种的恩赐，而是事工的各个方面的多样性。能帮助我们识别各人身上的恩赐的一本小册子是Paul Little所著的《确认神的旨意》（Affirming the Will of God）。了解神的旨意的指引原则也可应用于帮助我们识别自身的属灵恩赐。

■ **“使徒”** 这是继续使用这个除了“12门徒”之外的使徒一词(参阅 徒14:4,14,巴拿巴; 罗16:7,安多尼古和犹尼亚安; 林前4:6,9;12:28-29;15:7,亚波罗; 腓2:25,以巴弗提; 帖前2:6,西拉和提摩太)。他们的具体任务不详，但都涉及传讲福音和在教会中担当仆人式的带领人。甚至可能在罗16:7(KJV“犹尼亚安”)中指的是一名女使徒!

■ **“先知”** 这些蒙恩的信徒的具体确切的职能是不详的(参阅 徒11:28;21:9-11;15:32)。他们与旧约中写圣经经书的先知是不一样的。新约中的先知把经文应用到新的、不同的景况中。他们与使徒、传福音的、牧师和教师被罗列在一起，是因为他们都是在传扬福音，只是侧重点不同而已。

■ **“传福音的”** 鉴于太28:19-20节，这个恩赐在新约中被轻描淡写的仅出现了三次，实在让人吃惊！他们在早期教会中的任务与前面两者一样是不详的(参阅 徒21:8; 提后4:5)。但也都涉及传讲福音和担当仆人式的带领人。他们这三种恩赐的领袖很可能做一些同一地区的巡回式的事工。

■ **“牧师和教师”** “长老”(*presbuteroi*)、 “主教”(*episkopoi*)和“牧师”(*poimenas*)等头衔都是指同一功能和后来形成的同一性质的职位(参阅 徒20:17,28;和多1:5-7)。“长老”一词有旧约的背景, 而“主教”一词或“监督”含有希腊城邦的背景。它的希腊语句法(一个连词[*de*]和一个冠词[*tous*])把这两个头衔作为同一功能—（一个蒙恩的能将福音传扬并把它进行本地化的解释的人）连接在一起。

有意思的是在罗12:7和12:28节中教师被作为一种分开的恩赐列了出来， 而牧师根本未被提及(除非在罗12:8节中“劝化的”是指牧师)。我们现代人对早期教会的很多事情都无从知晓。

4:12 “为要成全圣徒，各尽其职”
NASB“for the equipping of the saints for the work of service”

NKJV“For the equipping of the saints for the work of ministry”
NRSV“to equip the saints for the work of ministry”
TEV“He did this to prepare all God’s people for the work of Christian service”
NJB“so that the saints together make a unity in the work of service”

领袖是神为了事工的缘故用于装备基督的身体的恩赐! 教会需要重新获得能力、恩赐和教会所有会众的符合圣经的使命(牧师–义工; 年长者–年幼者; 弟兄–姊妹; (参阅 在徒2章中彼得的五旬节讲道中引用的约珥书2章)。每名基督徒都是全职的、神呼召的、神恩赐的福音的执事。

“装备”这个词的意思是使某事物为其使命所做好准备。它被用于(1) 断了的四肢得痊愈能发挥正常作用; (2)捕鱼的渔网被修补能再次捞鱼使用; (3)船被拴好绳和帆可以起航; 及(4)鸡长大能拿去卖了。还有注意这里的目标不仅是要成熟还要包括“所有会众”(参阅 13节)。有关“圣徒”参见西1:2.

神将恩赐赐予每名信徒是为了所有人都能得益处(参阅 林前12:7,11)。每名基督徒都是基督的全职的、神呼召的、神恩赐的执事。虽然不是每个人都要做职业性的执事,但是所有人都是仆人。当今的教会被(1)牧师/义工的固定俗成的思维模式和(2)把救恩被视作是一个产品的概念，而非将它看成是关系层面不断完善的仆人的角色，是对它的制约!!!

■ **“建立基督的身体”** 保罗把建筑隐喻(参阅 2:20-27)和身体隐喻(参阅 1:23;4:12;5:30)合在一起使用。神为了信徒整体的益处赏赐每名信徒属灵的恩赐, 而不是为了让他们个人炫耀(林前12:7)。这个问题的关注点并不是个人而是整个肢体(参阅 4-6节)。属灵恩赐是服侍的手帕, 而非炫耀战功的勋章! 基督徒应是辛勤耕耘的小蜜蜂! 参见专题: 2:21启发/造就

4:13 “直等到” 这是个不定式主动虚拟语气表明了其突发性的一面。它的字面意思是“到达目的地”。注意“众人”是讲到我们的集体性的责任。留心这里提到的成熟长大的三个方面:(1)真道上同归于一, (2)认识神的儿子;长大成为(3)满有基督长成的身量。还有不要忘记目标是要“所有人”都长大成熟，而不仅是一部分的人!

■ **“认识”** 这是个希腊语复合词*(epiginōskō),*它是指完全的经历式的认识。这很明显是对诺斯底假异端宣称的排他性的特殊知识的弃绝。信徒在基督里的知识是完全的。这可能是个双关语。它含有希伯来语“认识”的概念---一个个人层面的关系(参阅 创4:1; 耶1:5; 腓3:8,10)还有与之相对的希腊语的概念----一个认知层面的信息。而成熟的基督教信仰是这两者都不可或缺的。

■ **“长大成人”** 这是与14节的“小孩子”截然相反的。它的希腊语词根(*telos*)的意思是“完全的”“完备的”，但却不是无罪的或完美的(KJV)。

4:14 “使我们不再作小孩子” 这是指很多信徒已得救但却不成熟(参阅 林前3:1-3;来5:11-14)。他们还是有完全顺服和完全委身于事工方面的功课。基督徒必须要钉死旧我，为神而活(参阅 罗6:1-14; 林后5:14-15; 加2:20; 约壹3:16)。

■ **“中了人的诡计，和欺骗的法术，被一切异教之风摇动，飘来飘去，就随从各样的异端”**

NASB"tossed here and there by waves, and carried about by every wind of doctrine, by the trickery of men, by craftiness in deceitful scheming"
NKJV"tossed to and fro and carried about with every wind of doctrine, by the trickery of men, in the cunning craftiness by which they lie in wait to deceive"
NRSV"tossed to and fro and blown about by every wind of doctrine, by people's trickery, by their craftiness in deceitful scheming"
TEV"carried by the waves and blown about by everys hifting wind of the teaching of deceitful men, who lead others to error by the tricks they invent"
NJB"or tossed one way and another and carried along by every wind of doctrine, at the mercy of all the tricks men play and their cleverness in practicing deceit"

这很明显是指假教导者,他们似乎是把希腊哲学与犹太教的律法主义合二为一。这个短语是指人的诡计骗术(假教导者)和天使级别的诡计骗术（欺骗的法术)。在这些异端假教导者背后正是坠落沉沦的天使级别的暗中活动(参阅 6:10-12;林前10:20;但10)。他们迷惑操控欺骗神的子民。因为有些人还未在基督里成熟，所以他们受了蛊惑。因此，即使在我们信主后还是会有属灵的争战。基督徒的目标不应仅是满足于死后进天国，而是还要在地上长有基督的样式和为神作工(参阅 15节; 罗8:28-30; 加.4:19)!

4:15基督徒不仅要口中宣扬真理，并在生活中行出真理，及用爱心教导真理(参阅 拉7:10)。我们的目标是要合一(2-3节)!这与假教导者宣扬的困惑于竞争是有着天壤之别啊！

4:16 "保罗使用这个人的身体的隐喻来强调虽然我们中有多样性，但更要有爱"不合一就会给撒旦和他的邪恶灵界势力及假教导者留破口(参阅 西2:8)。参见专题:2:21.启发/造就

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4:17-24**(中文为和合本译文)
17所以我说，且在主里确实的说，你们行事，不要再像外邦人存虚妄的心行事。
18他们心地昏昧，与神所赐的生命隔绝了，都因自己无知，心里刚硬。
19良心既然丧尽，就放纵私欲，贪行种种的污秽。
20你们学了基督，却不是这样。
21如果你们听过他的道，领了他的教，学了他的真理，
22就要脱去你们从前行为上的旧人。这旧人是因私欲的迷惑，渐渐变坏的。
23又要将你们的心志改换一新。
24并且穿上新人。这新人是照着神的形像造的，有真理的仁义，和圣洁。

4:17 "所以我说，且在主里确实的说"
NASB"This I say, therefore, and affirm together with the Lord"
NKJV"This I say, therefore, and testify in the Lord"
NRSV"Now this I affirm and insist on in the Lord"
TEV"In the Lord's name, then, I say this and warn you"
NJB"In particular, I want to urge you in the name of the Lord"

这个在主里的确认显示了保罗的使徒权柄和对耶稣教导的认识。

■ **"你们行事，不要再像"** 在经文17-19节中有一系列的非基督教的生活方式。这些新信主的信徒曾经就是过这样的生活(参阅 28节)。保罗在其书信中对沉沦的人的特性进行了

多次描写(参阅 罗1:29-31; 林前5:11;6:9; 林后12:20; 加5:19-21; 弗4:19,31;5:3-4; 西3:5-9)。

保罗和犹太律法主义者之间的主要矛盾就是有关如何能带来圣洁。保罗和犹太教徒都强调了信主就要过圣洁的生活。保罗也承认这些过去犯罪的异教徒身上有罪性，但他相信在神白白赐予的恩典和圣灵的居住里及对福音知识的长进上，都能为这些信徒带来律法主义无法实现的圣洁。旧的盟约里的行为表现已被新约中的新的心所取代(参阅 耶31:31-34; 结36:22-32)。

■ **"存虚妄的心行事"**
NASB, NKJV,
NRSV"in the futility of their mind,"
TEV"whose thoughts are worthless"
NJB"the empty-headed life"

这个词的意思是"徒然的"、"空虚的"、"无目的的"(参阅 罗1:21)。 经文17-19节是指 (1)假教导者的设想或是(2)信徒以前的异教生活。

4:18 "他们心地昏昧" 这是个现在完成式被动分词。他们现有的灵里的瞎的状态(我们也是如此)是源于(1)超自然的诱惑,(2)异端的影响,和(3)个人的选择。

■ **"与神所赐的生命隔绝了"** 这又是个现在完成式被动分词。它是指与立旧约的神和他的应许隔绝(参阅2:12)。

■ **"都因自己无知"** 这是指源于自己意愿的无知(参阅 罗1:18-3:20)。

■ **"心里刚硬"** 这是由人的坠落所导致的后果(参阅 创3;约3:17-25)。参见专题:心西.2:2.

4:19 "良心既然丧尽"
NASB"having become callous"
NKJV"being past feeling"
NRSV"have lost all sensitivity"
TEV"have lost all feeling of shame"
NJB"sense of right and wrong once dulled"

这又是个现在完成式被动分词。沉沦的人已经并一直会对自然的启示(参阅 诗19:1-6; 罗1:18-2:16)和圣子及充满神默示（参阅 诗19:7-12)的话语， 即：活的圣经(参阅约1:1-14)的特别启示做出漠然的无感觉的心硬的回应。

■ **"就放纵私欲"**
NASB"having given themselves over to sensuality"
NKJV"having given themselves over to licentiousness"
NRSV"have abandoned themselves to licentiousness"
TEV"give themselves over to vice"
NJB"have abandoned themselves to sexuality"

它的字面意思是"公开的污辱"(参阅罗1:24,26,28)。沉沦的人把一切的属灵层面的和社会层面的束缚都抛到了九霄云外。这些假教导者甚至都让其他的异教瞠目结舌。

■ **“贪行种种的污秽”**

NASB“for the practice of every kind of impurity with greediness”

NKJV“to work all uncleanness with greediness”

NRSV“greedy to practice every kind of impurity”

TEV“and all sorts of indecent things without restraint”

NJB“eagerly pursue a career of indecency of every kind”

我越发深处的感受到他们真是不惜一切代价的深陷罪恶深渊中啊(参阅 西3:5)！沉沦的人已经完全丧失了集体利益感。人只为自己的利益和片刻的愉悦而活。这是创3章中的沉沦的诅咒。这在当今的西方社会是显而易见的!

4:20 “你们学了基督，却不是这样” 这是基督的教导和假教导者之间的强烈对比。经文17节暗指了信徒在未信主前的异教生活与他们现今在基督里的新生活的巨大反差。

4:21 “如果” 这是个第一类的条件句，从作者的观点或写作目的来看被假定为是真实的。这些信徒是听到过真理的。

■ **“他”** 这个词本身就是在保罗书信中的不常见的对“耶稣”一种用法。它可能与假教导者宣称的耶稣的人性与其神性的对比有关。在诺斯底主义看来，耶稣不可能是即是完全的人又是完全的神。因为他们认为“灵”(例如：神)是美善的，而物质(例如：人)是邪恶的。所以他们承认耶稣的神性但却否认**他**的人性(参阅 约壹4:1-6)。然而很有意思的是现代社会却把这异端思想给颠倒过来了。

4:22 “脱去” 这是经文22,23和24节中的三个简单过去不定式从句。衣服被用作描述属灵特征的隐喻(参阅 伯29:14;诗109:29;和赛61:10)。这也是对悔改和与之带来生命的更新改变的必要性的强调(参阅 可1:15; 徒3:16,19;20:21)。

■ **“从前行为上的”**

NASB“your former manner of life”

NKJV“your former conduct”

NRSV“your former way of life”

TEV“which made you live as you used to”

NJB“give up your old way of life”

KJV译文加入了“言语”一词， 在这个译本写于的公元1611年，它的意思是“生活方式”。这清楚地表明了译文更新的必要性! 任何译文都不是被默示的。它们旨在把福音的信息代代相传下去。只有最初始的信息才是被神所默示的。

■ **“旧人”** 这是指人的所有沉沦的特征和源于亚当的罪性(参阅 罗6:6; 西.3:9)。它是指对自己的优待;不依靠神;为了自我满足不惜一切代价!

4:23 “将你们的心志改换一新” 这是个现在被动不定式。信徒要被不断更新，允许圣灵在他们里面建造基督的心，使他们的心思意念被不断更新(参阅 罗12:2; 多3:5)。

4:24 “穿上” 这是个简单过去关身不定式。这是个衣服的隐喻，它强调了信徒要不断追

求扎根在基督里(参阅 罗13:14; 加3:27; 西3:8,10,12,14; 雅1:21; 彼前2:1)。这个穿上新衣的术语可能还能追溯到与早期教会的浸水洗礼的关联。那些新受洗的信徒会换上干净洁白的新袍。

■ **"新人"** 这是个有关信徒在基督里获得新生命的隐喻。彼得在彼后1:4节中称之为"与神的性情有分"。这与22节中的源于亚当的沉沦的罪性形成鲜明的对比。

■ **"照着神的形像"** 基督徒应有神的家人的特征(参阅 罗8:28-29;加4:19)。圣经既强调了我们在基督里的地位也强调渐进式的长成耶稣样式的必要性。救恩是神免费赐给我们的，但成长却是要付出彻底改变的代价的! 基督教既是死又是生，既有已获得的地位又有渐进式成圣的过程，既是一份免费的礼物又是一份回报的奖赏!这个矛盾辩证关系是我们现代人觉得很难完全理解透彻的。人们总是在片面强调它的某一侧面。参见以下专题：

专题：公义

"公义"是一个特别重要的主题，值得所有的圣经研习者好好研究这个概念。

在旧约中神的品格被描述成为"公义的"。这个美索不达米亚语，源自河里的芦苇，它被用作衡量墙或是栅栏的水平的平直度的建筑工具。神选择用这个词作为**他**自己的品格的隐喻。**他**是万物被衡量的直尺。这个概念表述了神的公义和他审判的权利。

人是造着神的形象被造的(参阅创1:26-27;5:1,3;9:6)。人因着是要和神享有亲密关系的缘故被造的。所有一切神造的万物都是为神和人的互动提供了一个环境。神定意要**他**所造的最高级的受造物---人，能认识**他**、爱**他**、服侍**他**、像**他**! 人的忠心度有被考验(参阅创3)而且最初始的夫妇亚当和夏娃就未能通过这个考验。这带来的后果就是使神和人原本享有的亲密关系遭到了破坏(参阅创3; 罗5:12-21)。

神应许了**他**会修复和恢复与人的关系(参阅创3:15)。神是通过自己的意愿和自己的独子来完成这个工作的。人是不能恢复这个裂痕的(参阅罗1:18-3:20)。

在人的坠落之后，神定意修复与人关系的第一步是与人立盟约。它建立在神主动的邀请和人以悔改和信心及顺服做出回应这样的基础上。但鉴于人的坠落而来的原罪使人不能有适当行为的能力(参阅罗3:21-31;加3)。神自己主动来修复毁约的人与**他**的关系。这是通过以下方式：

1. 神在基督的工作里*宣告*罪人的公义 (法律上的公义).
2. 神把基督的工作里带来的公义白白*赏赐*给罪人 (基督归给于我们的公义).
3. 神*赐予*罪人能带来公义的圣灵的内住 (道德上的公义)
4. 神在基督的工作里使**他**自己的形象得以恢复以此来使基督徒和神能修复人与神在伊甸园中遭受破坏了的关系 (参阅创1:26-27) (关系上的公义)

然而，神要求我们对**他**的邀约做出回应。神所定意设立(如白白赐予)了这个约，并以自己的作为使这个盟约得以实现, 但是，人要做出回应，并以以下方式持续不断的回应神：

1.悔改

2.信心

3.在生活方式上行出顺服

4.忍耐持守

因此，公义是神和他所造的最高级的受造物---人之间的盟约式的互动行为。它是基于神的品格，基督的工作，圣灵的大能，而我们每个人都要对此做出个人的回应并持续不断的进行适当的回应。这个概念被称为“因信称义”。这个概念在福音经书中有所显明，但是用的不同术语。这个概念最初是有保罗所用的，他用希腊语的“公义”一词多达100多次，但是用的它各种各样的不同形式。

曾是一名知识渊博的拉比的保罗使用了*dikaiosun*一词的希伯来语的*SDQ*(希伯来语的“公义”的辅音)一词的意思。它被用于古希腊语的《旧约圣经》中，这个词并不是源自希腊文学作品的。它是指一个符合神和社会期望的人的意思。它的希伯来语的含义里总是与盟约术语有关。耶和华是公义的、道德的、品行的神。他希望在他的子民身上能体现他自身的品格。被赎回的人是新造的人。这种新的样式带来了新的圣洁的生活方式(罗马天主教所关注的称义)。因为以色列是神权统治国家，因此社会准则(society'snorms)是基于神的旨意(God'swill)所建立的。这个区别在希伯来语和希腊语中有所表述，它被翻译成英语的“公义justice”(有关社会的)和“公义righteousness”(有关宗教的)。

耶稣的福音(好消息)就是坠落的人类和神的关系已被恢复。保罗的使用的辩证组是神在基督里宣判了所有信徒的无罪。这是由父神的爱、怜悯、恩典和圣子的生命、死亡和复活，以及将人们吸引到福音前的圣灵的引领来所完成的。称义是神的自愿的赐予我们的行为，但它必须在我们的生命中带来圣洁(这是奥古斯丁的立场, 它既体现了宗教改革所强调的福音的免费性又体现了罗马天主教所强调的忠心和爱的生命的改变)。“神的公义”一词对于宗教改革者来说是受词所有格(如：使有罪的人被神所接受的行为[位格上的成圣]), 而这个词对于对于天主教来说是个主词所有格, 即它是一个逐渐长成基督样式的过程(经历渐进式的成圣)。事实上，这两者是缺一不可的!

我个人认为，圣经，是一本从创4–启20节的神所修复在伊甸园里被破坏的关系的记录。圣经始于在地上的场景中的神与人的关系(参阅创1-2)止于相同的场景(参阅启21-22)。神的形象和旨意会被恢复。

请参阅以下新约经文节选中例举的希腊语词组以便对以上的探讨进行论述：

1.神是公义(经常是把神表述成为审判者)
- a.罗3:26
- b.帖后1:5-6
- c.提后4:8
- d.启16:5

2.耶稣是公义
- a.徒3:14;7:52;22:14(对弥赛亚的称呼)
- b.太27:19
- c.约壹2:1,29;3:7

3.神对他的所造物的旨意是要公义
- a.利19:2
- b.太5:48(cf.5:17-20)

4.神成就公义的方式
- a.罗3:21-31
- b.罗4
- c.罗5:6-11

d.加3:6-14

e.神所赐予的

1)罗3:24;6:23

2)林前1:30

3)弗2:8-9

f.由信心接受

1)罗1:17;3:22,26;4:3,5,13;9:30;10:4,6,10

2)林前5:21

g.借着圣子的工作

1)罗5:21-31

2)林后5:21

3)腓2:6-11

5.神的旨意是要他的追随者成为公义

a.太5:3-48;7:24-27

b.罗2:13;5:1-5;6:1-23

c.林后6:14

d.提前6:11

e.提后2:22;3:16

f.约壹3:7

g.彼前2:24

6.神会用公义审判世界

a.徒17:31

b.提后4:8

公义是神的特性,在基督里白白赏赐给有罪性的人。它是：

1.神的典章

2.神的礼物

3.基督的行为

但是它还是一个成为公义的过程，这个过程是要我们不断持守竭力追求的;它会在耶稣再来的某日成为完全。人与神的关系在人得救时就被恢复了，但人生命中的成圣的过程是要持续到死亡或是基督再临与神面对面时的!

以下是引自IVP中的《保罗和他书信的字典》（*Dictionary of Paul and His Letters*）：

“加尔文比路德更强调神的公义的关系层面。路德的有关神的公义的观点似乎也包括了宣告人的无罪的层面。加尔文则着重强调神把公义赐予给人并与人沟通的本身的令人称奇性！”(834页)

在我看来信徒与神的关系包括三方面:

1.接受福音就是接受一个人(东方教会和加尔文所强调的)

2.接受福音就是接受真理(奥古斯丁和路德所强调的)

3.接受福音就是改变生命(罗马天主教会所强调的)

这些都是真理，而且必须被放在一起理解才能使基督教更好，更健康，更符合圣经。如果我们过分强调或贬低某一条就会出现问题。

我们必须欢迎耶稣!

我们必须相信福音!

我们必须行出基督样式!

新美国标准圣经（修订版）经文**4:25-32**（中文为和合本译文）
25所以你们要弃绝谎言，各人与邻舍说实话。因为我们是互相为肢体。
26生气却不要犯罪。不可含怒到日落。
27也不可给魔鬼留地步。
28从前偷窃的，不要再偷。总要劳力，亲手作正经事，就可有余分给那缺少的人。
29污秽的言语，一句不可出口，只要随事说造就人的好话，叫听见的人得益处。
30不要叫神的圣灵担忧。你们原是受了他的印记，等候得赎的日子来到。
31一切苦毒，恼恨，忿怒，嚷闹，毁谤，并一切的恶毒，（或作阴毒）都当从你们中间除掉。
32并要以恩慈相待，存怜悯的心，彼此饶恕，正如神在基督里饶恕了你们一样。

■ **4:25 "弃绝"** 这是个被用作命令式的简单过去关身分词。它是衣服隐喻的继续沿用(参阅24节)。基督徒需要对神作出最初的悔改回应，并要持续不断的选择在其生活中行出神的圣洁(例如：每天,甚至是每时每刻)。参见专题:新约中的恶习与德行西3:5.

■ **"谎言"** 这可能是指(1)说谎;或(2)如同约壹2:22中使用的不信的"谎话";又或是(3)假教导者宣讲的信息。

■ **"各人与邻舍说实话"**这是引自亚8:16节。注意保罗引用旧约作为对活在新约恩典下的信徒的鼓励(参阅 26节)。旧约虽不是神实现救恩的方式，但它依旧是神所默示的，并是神权威性的启示(参阅 太5:17-19)。旧约还是适用于成圣的概念里的，但不包括称义。参见专题:1:13真理

■ **"因为我们是互相为肢体"**"肢体"一词是保罗使用的比喻教会的隐喻之一(参阅 林前12:12-30)。神为了众人得益处的缘故赏赐恩赐给所有的信徒(参阅 林前12:7)。信徒是为了整个的神的家而活。他们不能作为与世隔绝的孤立存在的单一体存活。

4:26 "生气却不要犯罪" 这是一个现在关身(相异动词)命令式。它是引自诗4:4节。我们生活中的某些时候生气时适宜的，但它必须被适宜的对待(例如：耶稣洁净殿,参阅约2:13-17)。

这是一系列的含有否定分词的现在命令式的开始。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为(参阅 26,27,28,29,和30节)。

■ **"不可含怒到日落"** 这可能是暗指申24:15节。犹太教的一天是始于日落时(参阅 创1:5)。生气是需要被立刻处理的一种强有力的情感。这可能是一个有关时间的隐喻或者就是指睡觉，睡着了生气就化为一种潜意识的存在了。

4:27 "也不可给魔鬼留地步"
NASB"do not give the devil an opportunity"
NKJV"nor give a place to the devil"
NRSV"do not make room for the devil"
TEV"don't give the Devil a chance"
NJB"or else you will give the devil a foothold"

这是一个含有否定分词现在主动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。生气是不属灵的，它可能会引起一系列的属灵的攻击;既使是属灵的生气(参阅 约2:13-17; 太21:12-13)也应该被立刻处理(参阅 弗6:10-18)。

"魔鬼"一词是一个希腊复合词(*diabolos*)，它的意思是"扔过去"(参阅 徒13:10; 弗4:27; 6:11; 提前3:6,7; 提后2:26)。它是一种隐喻的方式来指旧约的天使—控告者---撒旦。保罗在许多经文中都暗指撒旦(参阅 徒26:18; 罗10:20; 林前5:5;7:5; 林后2:11;11:14:12:7; 帖前2:18; 帖后2:9; 提前1:20;5:15)。很明显撒旦是忤逆神的一位天使(参阅 创3; 伯1-2;亚3)。从圣经里，我们很难探讨有关撒旦的问题，这是因为(1)圣经从未明确讲到邪恶的来源或是其存在的目的(2)虽然旧约经文通常被视为与撒旦的叛逆有关，但是它是特别针对地上的君王，谴责他们身上的骄傲(巴比伦的王,赛14和推罗王,结28)，而不是撒旦。

从很多处经文中我们都能明显看出灵界的争战是存在的(太4:10;12:26;16:23;约13:27;14:30;16:11;徒5:3;林后4:4.弗2:2;约壹5:19;启2:9,13,24;3:9;12:9;20:2,7)。但是其发生的时间、地点、方式都是我们不知道的奥秘。但我们知道的是人类的天使级别的敌人是存在的(参阅 2:2)!

神与撒旦的关系从一开始的服侍关系变为对抗关系。撒旦起初被造时并不是邪恶的。但在创3,伯1-2和亚3章中他的敌对的作为却是有神旨意的许可的(有关圣经里的邪恶的发展请参阅A.B.Davidson所著的《旧约神学》（*An Old Testament Theology*）一书中的第300-306页)。他为人类提供了一个可以让其忠心和信实得到考验的机会。遗憾的是，人类未能通过这个考验!

4:28 "从前偷窃的，不要再偷" 基督里的新生命的目标是使一个人的品行得以永久彻底的改变和潜力，并且它也有这样的潜力。这种改变是一个人得救的凭据和对别人（未信主的）的见证。

■ **"总要劳力"** 这是个现在主动命令式。犹太教是十分重视人的劳作的；早期的基督徒也是如此(参阅 帖前4:11; 帖后3:10-12)。

■ **"就可有余分给那缺少的人"** 劳作不仅是神给人的旨意，而且也是神定意使人能分享彼此的需要。基督徒是神所托付其的财富的管家(参阅 申8:11-20), 而非财富的坐拥者。我们的给予是属灵健康的标记(参阅 林后8-9)。

专题：财富

I.从旧约视为一整体出发的观点：
- A.神是万物之主
  1. 创1-2
  2. 代上29:11
  3. 诗24:1;50:12;89:11
  4. 赛66:2
- B.人是神按神旨意所托付的财富的管家
  1. 申8:11-20

2. 利19:9-18
3. 伯31:16-33
4. 赛58:6-10

C.财富是献给神的敬拜的一部分

1. 两个十一奉献
   a.民18:21-29;申12:6-7;14:22-27
   b.申.14:28-29;26:12-15
2. 箴3:9

D.财富是神因信徒忠诚守约而赐予的

1. 申27-28
2. 箴3:10;8:20-21;10:22;15:6

E.有关伤及他人利益谋求财富的警告

1. 箴21:6
2. 耶5:26-29
3. 何12:6-8
4. 弥6:9-12

F.财富本身并不是罪恶的，除非它没被适当运用

1. 诗52:7;62:10;73:3-9
2. 箴11:28;23:4-5;27:24;28:20-22
3. 伯31:24-28

II.箴言书的独特观点

A.实现的财富中的个人努力的层面

1. 谴责怠惰和偷懒—箴6:6-11;10:4-5,26;12:24,27;13:4;15:19;18:9;19:15,24;20:4,13;21:25;22:13;24:30-34;26:13-16
2. 提倡辛勤劳作—箴12:11,14;13:11

B.用贫穷与富足的对比阐述公义与邪恶的对比—箴10:1;11:27-28;13:7;15:16-17;28:6,19-20

C.智慧(认识神和他的话语并行出来)比财富更为宝贵—Proverbs3:13-15;8:9-11,18-21;13:18

D.警告和劝诫

1.警告
   a.为邻居的债务作担保—箴6:1-5;11:15;17:18;20:16;22:26-27;27:13
   b.使用邪恶的方式积累财富—箴1:19;10:2,15;11:1;13:11;16:11;20:10,23;21:6;22:16,22;28:8
   c.向别人借钱—箴22:7
   d.财富的转瞬即逝—箴23:4-5
   e.财富在审判日时是无用的—箴11:4
   f.财富有很多“朋友”—箴14:20;19:4

2.劝诫
   a.提倡慷慨解囊—箴11:24-26;14:31;17:5;19:17;22:9,22-23;23:10-11;28:27
   b.公义比财富更好—箴16:8;28:6,8,20-22
   c.祈求所需的, 而不是富足的—箴30:7-9
   d.给予穷人的就是给予神的—箴14:31

III.新约观点

A.耶稣

1.财富会带来试探，引诱我们相信依靠自己的能力而非神和**他**的供给预备

a.太6:24;13:22;19:23

b.可10:23-31

c.路12:15-21,33-34

d.启3:17-19

2.神会供给我们的肉身所需

a.太6:19-34

b.路12:29-32

3.有种才有收(包括灵里的和肉体的)

a.可4:24

b.路6:36-38

c.太6:14;18:35

4.悔改能影响财富

a.路19:2-10

b.利5:16

5.谴责经济上的掠夺

a.太23:25

b.可12:38-40

6.末世的审判会涉及我们对财富的运用—太25:31-46

B.保罗

1.实用性的观点如：箴言书(要劳作)

a.弗4:28

b.帖前4:11-12

c.帖后3:8,11-12

d.提前5:8

2.属灵上的观点如：耶稣(事事难料，要满足)

a.提前6:6-10(满足)

b.腓4:11-12(c满足)

c.来13:5(满足

d.提前6:17-19(要慷慨，信靠神而不是财富)

e.林前7:30-31(万物都会被改变更新)

IV.结语

A.没有有关财富的系统性的圣经神学。

B.经文没有明确的定义，因此，要从不同经文中通篇理解这个概念。注意不要将自己的观点带到经文中进行解经。

C.由智慧人(圣人)写的箴言书与其他的圣经文体不同。它关注在个人和实用层面。它被用于平衡其他的经书的观点，而它本身的观点也应与其他经文的观点一起参考，以求平衡(参阅耶18:18)。

D.我们现今需要参照圣经来分析和使用财富。如果我们参照物是资本主义或共产主义优先于圣经原则，那可就大错特错了。一个人为什么能成功和他是如何成功的远比他积累了多少财富更重要。

E.财富的积累必须不能离开真心的敬拜神和做好忠心的神的仆人的平衡原则(参阅林后8-9)。

4:29 “污秽的言语，一句不可出口”
NASB“Let no unwhole some word proceed from your mouth”
NKJV“Let no corrupt communication proceed out of your mouth”
NRSV“Let no evil talk come out of your mouth”
TEV“Do not use harmful words in talking”
NJB“Guard against foul talk”

这个词的字面意思作为腐朽的某物或是破碎的石头作品(参阅 太7:17-18;12:37;路6:43)。它逐渐被用于暗指“腐败的”“腐化的”“恶毒的”“污染的”或“不洁的”的某事物。在这里的上下文中，它是指假教导者的生活方式和他们的教导(参阅 西3:8)。但在这里，它并不是指笑话或是猥亵的玩笑(参阅 5:4;西4:6)。耶稣教导说人的言语是其内心的外露(参阅 可7:15;18-23)。参见专题:西3:8.人的言语

■ **“只要随事说造就人的好话”** 神赐人属灵恩赐的凭证之一就是整个肢体被造就(参阅罗14:13-23; 林前14:4,5,12,17,26)。每名基督徒的生命,给予和事工都应是为了整个肢体(教会,参阅林前12:7)的益处, 而不是为了谋求个人利益(参阅 3节)。让我再次重申，基于圣经的信心的集体层面是需要着重强调的，也是高于个人层面的自由的(参阅 罗14:1-15:13)。参见专题:2:21启发/造就

■ **“叫听见的人得益处”** 在上下文中，我们可以看出它的意思不是“恩典”（如救恩）, 而是对其他信徒的慈善或恩惠, 尤其是那些被(1)假教导者(参阅彼后2:1-21)或(2)信主前的异教生活(参阅 彼后2:22)所试探引诱的。

4:30 “不要叫神的圣灵担忧” 这是个含有否定分词的现在主动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。这表述了圣灵是一个人的位格的真理，也表明了人的行为导致圣灵的痛苦(参阅 帖前5:19)。这可能是暗指赛63:10。圣灵对所有信徒的目标是使他们长成基督的样式(参阅 1:4;2:10;4:13; 罗8:28-29;加4:19)。

■ **“你们原是受了他的印记”** 这是个简单陈述被动。这个印记是在基督徒获得救恩时由圣灵印下的(参阅 弗1:13-14;启7:2-4)。印记是一个所有权，的文化层面的标记。它还代表着有保障性和真诚心。基督徒是属于基督的!

■ **“等候得赎的日子来到”** 这是指耶稣的第二次再来,复活日,或审判日,取决于一个人和基督的关系。参见专题:救赎/赎回 西1:14. 有关这节经文的值得推荐的探讨请参考Gordon Fee所著的《*To What End Exegesis?*》一书中的第262-275页。

4:31 “一切苦毒” 这是指毫无和解可能的已根深蒂固的怨恨。

■ **“恼恨”** 它(*thumos*)是指迅速爆发的恼怒或怒气(参阅 林后12:20;加5:20;西3:8)。

■ **“忿怒”** 它(*orgē*)是指慢慢激发或已根深蒂固的怨恨(参阅 林后12:20; 加5:20; 西3:8)。

■ **“嚷闹”** 这是指一场喧嚷(参阅 太25:6; 徒23:9)。在此语境中，这可能是指由假教导者或其追随者发起的大声的恐吓或是错误的指责。

■ **“毁谤..一切的恶毒”** 这可能是假教导者的手法的体现。这里面罗列出了由(1)假教导者或是(2)导致信徒不合一的特征所引发的问题。这些相同的罪行也被列在西3:8。

■ **“除掉”** 这是个简单过去被动命令式。基督徒必须允许圣灵在其身上的动工，拿去我们内在的旧我的，亚当的原罪的，沉沦的特征。圣灵使其一次性并永久的被除去。正如救恩是要我们每个人做出自己的选择，我们的属灵生活也是如此的。

4:32 “并要以恩慈相待，存怜悯的心，彼此饶恕” 这与31节形成鲜明的对比。这是个现在关身(相异动词)命令式。这是给我们的正面的持续的命令(参阅西.3:12-13)。它可以(1)使圣灵喜悦, (2)造就信徒间的关系, 并(3)吸引不信的人。

■ **“正如神在基督里饶恕了你们一样”** 这是基督徒行为的动机的基础。这也是基督对信徒所做的(参阅 太6:12,14-15;18:21-35; 腓2:1-11; 约壹3:16)。

问题讨论:

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.请列举“属世生活”的特征。并对比自己的生活。
2.为什么合一是至关重要的?
3.保罗在4-6节中强调的是什么?
4.每名基督徒都有属灵的恩赐吗? 什么时候获得的? 谁给的? 为了什么目的?
5.教会的目标是什么?
6.请列举异教徒的景况(17-19节)。
7.请列举基督徒应做的三件事(22-24节)。
8.请列举基督徒的四种恶习（25-31节）。

以弗所书五章

现代翻译的段落划分[1]				
联合圣经公会UBS4	**新英皇钦定版NKJV**	**新修订标准版NRSV**	**现代英文译文TEV**	**新耶路撒冷圣经NJB**
新生活的规章	追求爱心的行为	恳求劝勉信徒弃绝异教行为	活在光明中	基督里的新生命
		(4:17-5:20)		
4:25-5:5		4:25-5:2		
	5:1-7		5:1-2	
		5:3-5	5:3-5	
行出光明子女的样式	行在光明中			
5:6-14		5:6-14	5:6-14	
	5:8-14			
	行在智慧中			
5:15-20	5:15-21	5:15-20	5:15-17	
			5:18-20	
妻子和丈夫	婚姻和教会	基督徒家庭	妻子和丈夫	家庭德行
5:21-32		(5:21-6:9)		5:21
	5:22-33	5:22-24		5:22-24
		5:25-6:3	5:25-33	

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经以弗所书5:1-6:9

A. 经文5:1-14是延续了经文4:17-32。它也是有关基督徒属灵生活的，并表述了基督徒的“可行”与“不可行”。

B. 经文5:3-5的笔锋从2节的基督舍己的爱转到沉沦的人类的属世的以自我为中心

的自私的爱(参阅4:25-32)。

C. 经文8-18表述了真正的基督徒和假教导者形成了鲜明对比
 1."暗昧的"8节对比"光明的"8节
 2."暗昧无益的事"11节对比"光明所结的果子"9节
 3."暗中所行的….是可耻的"12节对比"被光显明出来"11和13节
 4. "愚昧人" 15节对比 "智慧人" 15节
 5. "糊涂人" 17节对比 "明白主的旨意" 17节
 6. "醉酒" 18节对比 "被圣灵充满" 18节

D. 经文5:18是现在被动命令式,"乃要被圣灵充满"是由5个现在分词组成(参阅19-21节)。这是新约中的明确的有关圣灵充满的经文。

E. 保罗通过用基督化的家庭作实例来形容圣灵充满的生活。他写到了有关(1) 丈夫和妻子,5:22-31节;(2)父母和儿女,6:1-4节;和(3)主人和家中的仆人,6:5-9节的举例。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文5:1-2（中文为和合本译文） **1所以你们该效法神，好像蒙慈爱的儿女一样。** **2也要凭爱心行事，正如基督爱我们，为我们舍了自己，当作馨香的供物，和祭物，献与神。**

5:1 "效法神" 这是个现在关身(相异动词)命令式。英语中的"模仿"一词就源于这个希腊语词根。在4:32和5:2中，保罗把效法神定义为(1)要饶恕别人,和(2)凭爱心行事，效法基督的舍己的爱。这样的行为能建立并保持信徒间的合一(参阅4:2-3)。基督徒必须要竭力追求教会整体的益处，而不是个人的利益，特权或是自由(参阅4:3)。

■ **"像蒙慈爱的儿女一样"** 基督徒和耶稣一样被冠以这个神学上有重要意义的称呼(参阅.1:6)。基督徒蒙父神的爱因为基督是蒙父神爱的。信徒要体现天父的家人的特征。耶稣和圣灵使在创世纪3章中人的沉沦所破坏的神在人里的形象得以修复。

5:2 "行事" 这是现在主动命令式，它是一个有关生活方式的圣经的隐喻(参阅4:1,17;5:2,15)。基督教是伴随着信徒最初的信主决定所带来的改变其一生的生活方式追随基督的门徒训练。我们的信仰是始于起初的决志的 "那一刻" ，并要在生活在 "时时刻刻" 不断的行出来，而它又会在超越一切 "时间" 的永恒中得以完满!参见专题: 救恩—原希腊文中使用的是动词时态弗1:7.

■ **"正如基督爱我们"** 这在古希腊手抄本中有"我们"和"你们"的区别。"我们"出现在P46, א[a],D,G,和K;"你们"用于א,A,和B中。"你们"似乎在上下文中最为贴切。耶稣是我们的榜样(参阅 约壹4:11)。

■ **"为我们舍了自己，当作馨香的供物，和祭物，献与神"** 这是指基督代替我们用**他**自己作赎罪祭(参阅 赛53; 可10:45; 罗5:8;8:32; 林后5:21; 腓2:6-11; 帖前5:9)。希腊语夺格(ablative)的*huper*前置词几乎与意思是"代替"的希腊语前置词"*anti*"同义。在这个短语中，大部分古希腊语手抄本的"你们"而非"我们"的例证是有重要的意义的。"你们"用于

P46,P49, א,A,D中; 而“我们”只出现在B中。

■ **“当作馨香的供物”** 这是个有关神所悦纳的献祭的旧约的祭祀的隐喻(参阅 创8:21;出29:18; 利1:9,13; 结20:41; 林后2:14; 腓4:18)。当祭物被燃烧时，它会发出袅袅升烟。它从能见的慢慢化为无形的，从我们这里到达神那里。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**5:3-5**(中文为和合本译文) **3至于淫乱，并一切污秽，或是贪婪，在你们中间连提都不可，方合圣徒的体统。** **4淫词，妄语，和戏笑的话，都不相宜，总要说感谢的话。** **5因为你们确实的知道，无论是淫乱的，是污秽的，是有贪心的，在基督和神的国里，都是无分的。有贪心的，就与拜偶像的一样。**

5:3 “淫乱” 这是希腊语的*(porneia),*英语中的“色情”一词即源与此。在新约中它含有超出可行的性行为的指引的范畴。它可能是指(1)性方面的淫乱(参阅 太21:31-32;可7:21;徒15:20,29),(2)犯奸淫(参阅 太5:32;19:9;(3)乱伦(参阅 林前5:1);或(4)淫荡(参阅 罗1:29)。在旧约中以下的几组词是有区别的“犯奸淫”行淫的双方之一是已婚的；“私通”是指婚前性行为。这些词间的特征在新约的希腊语中已经消失了。在新约中它泛指所有的不适当的性行为(婚外的、婚前的、同性的或暴力的)。

■ **“一切污秽”** 这是希腊语的“洁净”否定的前缀。在经文3节中“淫乱、污秽、贪婪”都与以下方面有关：(1)假教导者的行为(参阅提后3:6),或(2)这些归信主的信徒所处的异教文化环境，即：异教崇拜中经常会涉及性淫乱

■ **“贪婪”** 这个词含有“自己的利益多多益善，并为此不惜一切代价”的含义。鉴于它被罗列在性淫乱的范畴中，这应该是指以自我为中心的性探索行为(参阅 西3:5)。

■ **“在你们中间连提都不可”** 这是个含有否定分词现在被动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。教会中已经出现了这些罪性的行为。基督徒在犯罪，流言，和猜忌方面需要保持警醒(参阅 帖前5:22)。我们要用行动来间证我们口中宣扬的福音。

■ **“方合圣徒的体统”** 这和4节中的“都不相宜”是并列的。参见专题:西.1:2圣徒

5:4 基督徒必须要留意自己口中的言语。我们的言语是我们内心的写照(参阅 可7:15,18-23; 西3:18; 弗4:19; 雅3:1-12)。参见专题西3:8。这是在以弗所书5章中所讲到的一系列罪行的第二组。这两组都包含三个部分。这与4:17-32节十分近似。

■ **“总要说感谢的话”** 真信徒是心中充满感恩的，不论他们的环境如何(参阅 5:20;西3:17; 帖前5:18)。参见专题:感恩（西4:2）

5:5 “因为你们确实的知道” 这个短语是加强语气的。希腊语的两个动词“知道”有两种形式:(1)现在完成陈述主动或命令式形式的*oida*，和(2)现在主动分词形式的*gnōskō*。假教导者宣称要掌握有关神的特殊和全部知识。但是基督徒必须谨记一个人的生活方式是其知

识和智慧的真实写照(参阅 太7章)。

■ **"无论是淫乱的，是污秽的，是有贪心的"** 这些短语都在3节的"淫乱"(*porneia*)中被再次重申。这是3节中的短语的阳性形式,它可能是指男妓，或是鸡奸者，或是假教导者的性淫乱行为。

■ **"就与拜偶像的一样"** 这是与西.3:5节并列的。在约壹5:21中有类似的声明。如果我们把性作为生活的重心，它就会变成我们的偶像!如果我们把钱作为生活的重心，它也就会变成我们的偶像!(参阅 太6:24)。有些解经家认为这个短语是指一切的在这段经文的上下文语境中提及的罪行(3-5节)。

■ **"都是无分的"** 基督徒的生活方式是其父的形象的体现，它反映出我们的父是神还是撒旦(参阅 太7;约壹3:6,9)。

■ **"在基督和神的国里"** 这个语法结构和它的冠词所有格形式把基督和父神连为一体(参阅 路22:29; 西1:13)。这是新约的作者宣称基督的神性的一种方式。

"神的国"是耶稣的讲道中反复出现的中心议题。它是指神现在在人的心里作王，这会在将来的那一日全世界的所有人中得以完全(参阅太6:10)。将来的那一日所有的人和天使都会称耶稣为主(参阅 腓2:10-11)。但只有那些悔改和相信福音的人才能进神永久的国(但7:13;林前15:27-28)。

专题： 神的国

在旧约中，耶和华被视作是以色列的王(参阅 撒上8:7; 10:16; 24:7-9;29: 10;44: 4;89:18 ;95:3; 赛43:15;4:4,6)，而弥赛亚则被视作是理想中的王(参阅诗2:6)。随着耶稣降生在伯利恒(公元前6-4世纪)，神的国带着大能和救赎进入了人类历史(新的盟约, 参阅耶31:31-34;36:27-36)。施洗约翰宣称了神的国的临近(参阅太3:2;可1:15)。耶稣很清楚的讲到神的国是在**他**自己里面和**他**的教导里面(参阅太4:17,23; 9:35;10:7; 11:11-12; 12:28; 16:19;可12:34;路10:9,11;11:20;12:31-32;16:16;17:21)的。但是神的国也是一个将来的(参阅太16:28;24:14;26:29;可9:1;路21:31;22:16,18)概念。

这个短语"神的国"出现在四福音中的马可福音和路加福音中。这是耶稣教导中的常见议题，它包括神现在在人的心里作王，并会在将来的那一日，神会在全世界的所有人中作王，这是指神的国得以完全圆满。这在太6:10节中耶稣的祷告中有所体现。写给犹太人的马太福音更为倾向不带有"神的名"（天国）的短语，而在写给外邦人的马可福音和路加福音中，则使用了代表神的神性的常用的称呼。

这在四福音书中是个至关重要的短语。耶稣的第一次讲道和最后一次讲道以及他讲的比喻的绝大部分都是围绕这个议题的。它是指神现在在人的心里作王! 令人吃惊的是约翰仅有两次使用了这个短语(并都不是在耶稣的比喻中)。在约翰福音中"永生"是关键词和隐喻。

基督的两次到来是这个短语中的辩证矛盾的起源。旧约关注的是神的弥赛亚的一

次到来—它是弥赛亚的胜利式的、审判式的、荣耀式的到来—但是新约中表述的是弥赛亚第一次是以赛53章中的受苦的仆人和亚9:9节中的谦卑的君王的形象到来的。犹太教的两个世代, 当代的邪恶世代和将来的公义世代是重叠的。耶稣现在已经在信徒的心里作王了, 但将来的那一日**他**会在所有受造物中为王。正如旧约预言的那样**他**会再来! 基督徒活在“已经来临的”但并未“完全实现”的神的国中(参阅Gordon D. Fee和Douglas Stuart所著的《圣经导读》（*How to Read The Bible For Al l Its Worth*）的第131-134页)。

新美国标准圣经（修订版）经文5:6-14(中文为和合本译文)
6不要被人虚浮的话欺哄。因这些事，神的忿怒必临到那悖逆之子。
7所以你们不要与他们同伙。
8从前你们是暗昧的，但如今在主里面是光明的，行事为人就当像光明的子女。
9光明所结的果子，就是一切良善，公义，诚实。
10总要察验何为主所喜悦的事。
11那暗昧无益的事，不要与人同行，倒要责备行这事的人
12因为他们暗中所行的，就是提起来，也是可耻的。
13凡事受了责备，就被光显明出来。因为一切能显明的，就是光。
14所以主说，你这睡着的人，当醒过来，从死里复活，基督就要光照你了。

5:6 “不要被人欺哄” 这是个含有否定分词的现在被动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。这是指假教导者宣讲的信息和他们的生活方式。这些假教导者有自由放荡的诺斯底异教徒，还有犹太教律法主义者(他们似乎总是格格不入的)。关于一世纪存在的异端的很多具体细节是我们现代人所无从了解的。

■ **“虚浮的话”** 这可能是指诺斯底主义教导或是自由主义推崇的性淫乱与属灵生命无关。他们认为他们的救恩是源于掌握的天使级别的中级存有者的特殊知识。他们把称义和成圣彻底分开了。这种异端现今也是猖狂存在的!

■ **“神的忿怒必临到”** 这是现在式时态。它可能是指(1)现世的审判(参阅约3:36;罗1:18-32;2:8-9;9:22;西3:6帖前2:16);以及/或者(2)将来的末世审判(参阅 太.25:31; 罗5:9;帖前1:10;5:9)。神把**他**的忿怒和爱一起启示给我们了。

让我借此机会讲清楚我自己对有关神的忿怒和其含义的理解。首先，我们对这个议题的过分强调或是忽视都是一种神学悲哀。人对待神的话语，神造的世界，神的旨意，甚至是人对待彼此的方式都是令神感到忿怒的。我们现今世界的样式并不是符合神心意的! 所有的人都要为其选择的地上的生活方式向神交账(参阅 太6:7;林后5:10)。但是，从圣经的观点出发来理解这个神学教义是非常重要的。对比申命记5:9，5:10和7:9节给我们对这个概念的理解定下了基调。审判会降到第三代和第四代人身上，同样，神的爱和信实伴随到千代。在赛28:21中审判被称为是神的“奇异的”工(参阅 哀3:32-33; 诗103:8-14)。审判是这个有着伦理道德的社会所必须的，但对神却是痛苦的。地狱是神心中永远无法愈合的流血的伤疤。神爱按照**他**自己形象被造的所有人(参阅 创1:26-27;5:1;9:6)。神愿所有的人都得救，而且**他**也应许拯救所有愿意悔改信靠**他**的人(参阅 创3:15; 结18:23,32; 提前2:4; 彼后3:9)。

■ **“悖逆之子”** 这是个希伯来语成语(参阅 2:2; 西3:6)。守约的顺服是神的儿女的特性，而忤逆则是撒旦的追随者的特点。

5:7 你们不要与他们同伙” 它的字面意思是“同做”。这是个含有否定分词的现在被动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。保罗在这里使用了一个*syn*的复合词，恰如2:5-6和3:6节。这个短语在11节中被再次重复使用。基督徒不仅要远离罪的纠缠或诱惑的环境，而且在选择朋友和同人方面也要格外小心。我们所选的亲密的朋友如同我们的言语一样反映出我们的为人。

5:8-9 “暗昧的...光明的” 这和约翰的二元论非常相似(参阅. 1:4-5,7-8; 3:19; 8:12; 9:5; 12:46)。在犹太教隐休部落遗留的死海古卷文献中以及这一时期之前，这些互相对立的语汇就是众所周知的用来分辨善于恶的记号了。在第一个短语中的主动命令式动词表述了他们信主前的生活状况是不断犯罪的(参阅创6:5,11-12:8:21;诗14:3;58:3;耶12:9)。

5:8 “但如今在主里面是光明的” 多么鲜明的对比啊(参阅 太.5:19; 约8:12)!

■ **“行事为人就当像光明的子女”** 这又是一个现在主动命令式(参阅 约3:19-21; 约壹1:7)。基督徒的言语、生活方式、优先次序都能反映出他们的为人!

■ **“子女”** 这是个有关“品格”的希伯来语成语，正如6节中的“之子”一样。更新改变的生活样式是一个人信主的凭证。这在9节中有所表述。无根何来无果(参阅 太.5-7; 雅,和约壹)!

5:9 “光明所结的果子” KJV译本为“圣灵所结的果子”，它是出现在古希腊手抄本P46,Dc,和I中的。但是,在P49, א,A,B,D,G,P中以及这里最近的语境(8)节中,要求有“光明所结的果子”，甚至还包括NKJV版本也是用的这个词。英王钦定本依照西方教会希腊手抄本的传统，是对加5:22节的变相使用。

■ **“公义”** 参见专题弗4:24.

5:10 “总要察验”
NASB“trying to learn”
NKJV“proving”
NRSV“trying to find out”
TEV“try to learn”
NJB“try to discover”

这个希腊词(*dokimazō*)“证明”(参阅 罗.12:2; 林后.8:8,22;13:5; 加.6:4; 帖前.5:21; 提前.8:10; 来.3:9)或者“试验”(参阅 林前3:13; 帖前2:4; 彼前1:7; 约壹4:1)含有“有赞同倾向的试验”的含意。这是个指查验金币纯度的冶金词汇。

5:11 “不要与人同行” 它的字面意思是“同行”，这又是个*syn*的复合词。这是个含有否定分词的现在被动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。它是指(1)亲近的社会关系,(2)异教的敬拜场景，或是(3)假教导者的集会(参阅12节)。

■ **"显明出来"** 这又是个现在主动命令式。基督徒是如何显明邪恶的?基于12节，这个短语似乎是指"由我们自身的虔诚的生活方式所显明出来"或是由宣扬福音所显明出来。光明和黑暗是不能共存的(参阅约3:17-19)。

5:14 "睡着的人,当醒过来...基督就要光照你了" 这可能是一个模糊的引言，引自赛29:19也可能是51:17;52:1;60:1或者是早期的基督教诗歌(参阅 腓2:6-11; 提前3:16; 提后2:11-13)。它是诗韵的形式。保罗使用的诗歌材料源于(1)旧约(多个版本);(2)基督教诗歌;(3)基督教信条;甚至包括(4)异教作者。

■ **"睡着的人...死里"** 这是指灵里的盲目，和非信徒的灵里的死亡(参阅 2:1; 林后4:4)。

■ **"基督就要光照你了"** 这里把耶稣描绘成荣耀的晨星(参阅 赛9:1-2;59:8;60:1; 路1:78-79), 魔鬼的敌对 (参阅 赛14:12)。光是医治、健康、真理、知识和美善的古老象征(参阅 玛4:2)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**5:15-2**1中文为和合本译文）
15你们要谨慎行事，不要像愚昧人，当像智慧人。
16要爱惜光阴，因为现今的世代邪恶。
17不要作糊涂人，要明白主的旨意如何。
18不要醉酒，酒能使人放荡，乃要被圣灵充满。
19当用诗章，颂词，灵歌，彼此对说，口唱心和的赞美主。
20凡事要奉我们主耶稣基督的名，常常感谢父神。
21又当存敬畏基督的心，彼此顺服。

5:15 "你们要谨慎行事" 这是个现在陈述主动，而非另一个现在主动命令式。这是一个事实的声明，而非命令。"行事"是指生活方式的一个圣经隐喻(参阅4:1,17;5:2)。

■ **"不要像愚昧人，当像智慧人"** 智慧在敬虔的生活中得以体现(参阅 西4:5)。

5:16 "要爱惜光阴" 这是个现在关身分词。这是个商贸词汇，它的意思是以适当的价格和时机"全部购进某物"。基督徒应该抓住每一个属灵机会(参阅 西4:2-6; 彼前3:15)。因为我们知道会有末世的到来，而且为福音敞开的窗户也不是永不关闭的。我们必须抓住时机，机不可失，失不再来!.

5:17 "不要作糊涂人" 这是个含有否定分词的现在关身（相异动词）命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为。他们深陷糊涂中。

■ **"主的旨意"** 这里的"旨意"没有冠词。因此,它是主的一个旨意。神的旨意是要我们信靠基督(参阅约6:29,40),然后还有对信徒的其他的"旨意"。参见专题:1:9神的旨意

5:18 "不要醉酒" 这是个含有否定分词的现在被动命令式。它的意思通常是停止一个已经进行中的行为(参阅 箴23:30-31)。酒精和毒品经常被用来加深宗教经历。他们也是控

制和刻画个人生活的例证，但是为了得到同样的效果就必须不断的主动重复使用（上瘾）。酒精必须要反复使用才能产生其作用，同样的道理，信徒要不断地被圣灵“充满”，才能有效果。正如基督徒凭其自由意志选择接受基督获得救恩一样，他们也要凭意志选择反复的(现在被动分词)敞开自己被圣灵充满---每天活在圣灵的引领和掌控里。

■ **“乃要被圣灵充满”** 这是个现在被动命令式，意思是“你们必须不断地被圣灵充满”或“总要被圣灵充满”。这是个命令，人非可选性建议!这是所有信徒的正常状态，而非个例。这个短语暗指所有的信徒都应每天在生活中敞开，留意，并顺服基督拆派的圣灵的带领，使我们能活出基督的样式(参阅 罗8:28-29; 加4:19; 弗1:4;2:10;4:13; 西1:28)。基督徒是无法自己充满自己的，但我们可以完全敞开自己，顺服于圣灵，使**他**能自由的在我们里面运行动工。活出基督样式的关键是要靠圣灵，而非我们自身的行为表现(参阅 加3:1-3)。但是，信徒还是要定期习惯性的完全将自己交托于圣灵的带领和掌控。

“充满”一词经常在新约中被作为激励刻画一个人的生活来使用。基督徒必须对用什么来充满他们的生活做出选择。在使徒行传中圣灵“充满”是和传福音相关联的。在徒2:4;4:8,31节中彼得多次被圣灵“充满”。被圣灵充满是我们持续不断的需求和经历。
在西3:16中的并列结构(西和弗几乎是基于完全一样的大纲)中“被充满”被变成了“把基督的道理，丰丰富富的存在心里”。它们都是指日常生活中对圣灵带领的有意识的顺服，以活出基督的样式, 尤其是在与他人相处方面。耶稣是为了人的缘故钉十字架的，人应该是生活中的重点，只有人才会是永恒的。

5:19 “彼此对说...口唱心和...” 这是四个现在主动分词中的前三个，它所描绘的是被圣灵充满的生活。它们与唱歌或引述诗篇有关。圣灵已将称颂神的诗歌放在信徒心里(参阅 西.3:16)。让我们高歌赞美神吧!

这节经文有助于我们处理教会中的不同音乐崇拜形式。注意这里提到的音乐种类。敬拜乐是一种个人品味的表现，而非某种形式是正确的，某种不正确。关键是我们内心的态度，而非是我们的耳朵来决定我们的敬拜。这个神学概念表达的是对我们敬拜的心的关注，而音乐形式总是次要的。我们岂敢因个人的喜好来分裂神的教会!再次强调敬拜之心才是重要的，而非音乐节奏!请阅读反复罗马书14:1-15:13。

■ **“心和”** 参见专题西.2:2.

5:20 “常常感谢父神” 这是第四个四个现在主动分词。感恩是被圣灵充满的生活的又一凭证(参阅 5:4; 腓4:6; 帖前5:18)。源自圣经的世界观是基督徒能为“一切事物”感恩(参阅罗8:29-30)。被圣灵充满的基督徒真切了解神是站在他们一边的，他们的喜乐和平安不是由周围的环境决定的。在这方面对我个人有所帮助的一本书是Hannah Whith Smith所著的《基督徒喜乐生活的秘诀》（*The Christian's Secret of a Happ yLife*）一书! 参见专题:保罗向神献上赞美，感恩和祷告（3:20）.

5:21 “顺服”
NASB, NRSV“be subject”
NKJV“submitting”
TEV“submit yourselves”
NJB“give way”

这是个现在关身分词(参阅 5:22的第四段)。 它构成了从1-20节到22-31节的笔

锋转换，其语境一直延续到6:9节。这是五个分词中的唯一的一个关身分词。这五个分词是对被圣灵充满下的定义。在与其并列的西3:16节中表示出它是指每日生活中的基督的样式。

在我们当今社会"顺服"一词往往是带有性别色彩的贬义词。它起初是一个与服从军官的命令有关的军事用词。但在新约中它经常被用了耶稣对待其世上父母(路2:51)和其天父(林前15:28)的态度。保罗非常喜欢这个词并使用了多达23次。经文21节是有关圣灵充满的生活中基督徒要彼此顺服的通用的原则。顺服是和我们的文化、西方的个人主义思维方式背道而驰的。自私自利和操控支配是在我们的文化中根深蒂固了的，但它们却是不符合圣经原则的(参阅 罗12:10; 加5:13; 腓2:3; 约壹4:11)!

这节经文强调了所有信徒之间的互相顺服的部分。这不是针对某个群体讲的。在此我觉得有必要重申这里的上下文语境是有关基督化家庭家里的夫妻关系的处理(22-31节)，而非泛指性的处理弟兄与姊妹之间的关系。姊妹在属灵里没有任何低人一等的意思(参阅 徒2:16-21; 加3:28)。

专题: 顺服(HUPOTASSŌ)

古希腊旧约圣经使用这个词来翻译10种不同的希伯来词汇。它的基本的旧约意思是"命令"或"有命令的权利"。这是摘自希腊语文《旧约圣经》LXX：

1.神的命令(参阅利10:1;拿2:1;4:6-8)
2.摩西的命令(参阅出36:6;申27:1)
3.君王的命令(参阅代下31:13)

在新约中这个意思在徒10:48节中的使徒的命令里被延续。然而,新约中也揭示了它的其他含义。

1.逐渐形成的自发性的意愿(经常是关身语气)
2.这种自我限制的行为可以在耶稣顺服父神里体现(参阅路2:51)
3.信徒服从于文化影响从而使得福音不被抵制。
 a.所有信徒(参阅弗.5:21)
 b.信主的妻子(参阅西.3:18;弗.5:22-24;多2:5;彼前.3:1)
 c.信徒顺服异教掌权的政府(参阅罗13:1-7;彼前2:13)

信徒的顺服是出于爱，荣耀神，荣耀基督，造就神的国，造就他人的益处的动机。

例如爱*agapaō*教会基于神的国的需求和他人的需求为这个词添加了新意。这个词被赋予了一层无私的崇高意义，并不是出于命令，而是源自于与舍己的神和弥赛亚建立的新的关系。信徒因着整体的益处和为神的家带来的祝福而彼此顺服。

5:21 "彼此" 彼此顺服是关系到所有基督徒的通用的原则, 但只有通过对圣灵的顺服我们才能做到(比如：钉死旧我)。

■ **"存敬畏基督的心"**
NASB, NKJV"in the fear of Christ"
NRSV"out of reverence for Christ"

TEV“because of your reverence for Christ”
NJB“in obedience to Christ”

基督徒与他人的关系是收到其自身对神的信心的委身影响的。我们对神的尊敬带来了对神所为其舍命的他人的尊重(参阅 罗14:1;15:13)。基督徒对他人表现出的爱是其对神的爱的体现(参阅 约壹4:20)。

字词查经 以弗所书 第五章

新美国标准圣经（修订版）经文5:22-24（中文为和合本译文） **22你们作妻子的，当顺服自己的丈夫，如同顺服主。** **23因为丈夫是妻子的头，如同基督是教会的头。他又是教会全体的救主。** **24教会怎样顺服基督，妻子也要怎样凡事顺服丈夫。**

5:22 “你们作妻子的，当顺服” 在这节经文的希腊语版本中是没有动词的。它的动词在描述圣灵充满的生活的五个现在分词之一的21节中。在这里的上下文中，它不是一个命令,而是现在被动分词。唯一的命令是25节中针对丈夫的(现在主动命令式)! 丈夫当以舍己的，牺牲的爱来爱他的妻子，那妻子也就自然而然顺服他了。

但是，却有多处并列的经文敦促妻子要顺服她的丈夫: (1)在西3:18节中的现在被动命令式; (2)在多2:5节中的被用作命令式的现在被动分词; 和(3)在彼前3:5节中是又一处被用作命令式的现在被动分词。这个并列句帮助我们在解经时应把弗5:21节中的现在被动分词作用为命令式(参阅彼前3:1)。但这节经文的语态是被动语态这一点也很重要。妻子必须敞开自己，允许圣灵在她里面动工，帮助她作顺服的功课。

在Barbara和Timothy Friberg合著的《新约希腊文分析》（Analytical Greek New Testament）一书中，以及Max Zerwick和Mary Grosvenor合著的《希腊文新约圣经解析》（*An Analysis of the Greek New Testament*）一书中，都把此动词称为是被动语态。但是在HaroldK.Moulton主编的《新约分析字典修订版》（*The Analytical Greek Lexicon Revised*）中, 以及A.T.Robertson所著的《新约圣经字画》（*Word Pictures In the New Testament*）和Markus Barth所著的《圣经注释书解析》（*Anchor Bible Commentary*）中的“以弗所书”里，则称其为关身语态。共通希腊文旨在把这两个语态合二为一。

保罗用了三个古罗马-希腊式的家庭场景中的毫无任何权利的三组人---妻子，儿女和奴仆来举例说明被圣灵充满的生活样式。他将圣灵如何把一个文化层面的关系转换成为属灵关系，将权利变为责任在本书信中书写得淋漓尽致。

■ 如果这里是关身分词的话，那么它强调的是妻子自愿性的参与到婚姻中夫妻的互相顺服中，以使婚姻蒙祝福。这种祝福来自建立在和睦的，充满爱的，信主的配偶为基础上的婚姻。如果这里是被动分词的话，那么它意味着妻子需要允许让圣灵在她心里动工(参阅 5:18)，这会改变婚姻中的夫妻双方、子女、以及家里的仆人。

■ **“如同顺服主”** 请对比西3:18节中的 “在主里面”。妻子要尊重丈夫是基于她们与基督的个人关系，而不是因为丈夫是最高权威。耶稣定下了顺从权柄(例如教会总要顺服神的旨意)和使用权柄(例如基督对教会的权柄, 参阅25节)的雏形。

5:23 “丈夫是妻子的头，如同基督是教会的头” 基督是被描绘成丈夫，教会被描绘成新妇(参阅 启19:7;21:2,9)。丈夫要效法基督行出其身上神所赋予的带领职责。 基督为教会舍命，其重点并不是强调丈夫的掌控权，而是强调其牺牲舍己的奉献。

弟兄作头的带领地位在我们当今的西方社会是饱受争议的议题。 这是其中的一些原因: (1)我们并未真正理解仆人式的领导方式; (2)鉴于我们现代社会对个人价值的平等主义的强调，我们不喜欢族长式的社会;和 (3)我们不能清楚的理解圣经中以辩证矛盾的方式声明的一些经文中的弟兄作头的带领地位以及其他经文中讲到的平等。

在我看来，答案就在耶稣为我们作出的榜样里，他在与教会的关系中担当的真正的头，他在与父神的关系中作出完全的顺服（服侍神），他是我们学习的榜样。但基督的顺服没有丝毫的不平等的色彩，而是其担任了不同的作工的职能。弟兄作头的地位所表达的是要以舍己的牺牲方式来服侍他人。我们现今的社会拒绝顺从权柄，但对权力的追逐却从未停止过!

我个人层面接受弟兄作头带领是源于人的坠落的结果(参阅 创3:16; 提前2:12-14)。我也承认这是个源于以耶稣对教会的带领为基础的圣经概念(参阅弗5:22-33)。但我认为很难接受的是族长式的统治（例如. 男性在社会中的主导地位)。因为神把他对每一时代，每个社会的旨意都显明出来了(参阅 罗3:27; 林前12:7,13; 加3:28-29; 西3:11)。 在创1:27和2:18节中亚当和夏娃的叛逆(参阅创3:16)中遗失了的、相关依存的、亲密关系已在救恩中得以修复了, 难道这不是显而易见的吗? 罪的诅咒和其繁衍的后果都在耶稣的救恩里被解决了吗? 既然新世代已经进入了信徒的生活里，那么是不是意味着人与神曾在伊甸园中享有的亲密关系现在就被完全修复了呢?

在此我想声明一个释经学观点。作为一名相信圣经是唯一的真神和他的基督的自我启示的解经家, 我对圣经里面包含的文化层面还是感到蛮吃惊的。我们能够在旧约中很明显的看到这一点(割礼, 有关食物的律法, 有关麻风病的律法, 等等)。但在新约中，对我们这些活在现代社会的基督徒来说，要看到这一点是更困难的。我相信这是因为：(1)我们对圣经心存的爱和尊重；和 (2)我们的先入为主的拘泥字义的思维理解的倾向。在我看来，很明显是涉及文化层面的两个问题为：(1)男性在社会中的主导地位(父权制社会—或是称为族长制社会)；和(2)奴隶。新约从来都没有试图解决这些古代社会的文化支柱的不公平性。这可能是因为要避免导致对基督教的破坏吧。但古往今来，圣经已把这两点都废除了！神的真理是永恒不变的，但是社会是在不断发展变化的。很遗憾的是，我们企图把一世纪的古希腊-罗马文化曲解成是神对所有地方所有人的旨意，当然我们也对以色列文化犯了同样的错误。在这两种文化中，都有神大能的、不变的真理的彰显。我们真正的使命是要找到这些神永恒的真理， 并找到把它们从文化的外皮中剥茧出来的方式。推荐一本有关这方面议题的好书: Fee和Stuart合著的《圣经导读》(*How to Read the Bible For All Its Worth)*。

要决定圣经经文中，何为永恒的真理— 即：是所有时代、所有信徒都要遵从的真理；或是何为文化层面的或个人偏好的经文的方式之一是：看圣经（新约和旧约）是给予了一个完整一致的信息还是记录不同观点的综述 (参阅Fee和Stuart和合著的<圣经导读>(*How to Read the Bible For All Its Worth)*。

令我担心的是我害怕自己会让所受到的宗派教导，自身的性格，身处的文化或是自我偏好等各个方面的声音掩盖或减弱神所启示出来的真理！我所参照的最高权威是神和他的启示(例如神在他的儿子里和书面记录的圣经里启示的真理)。但我认识到神把他自己显明给一个特定的历史，特指的文化，而且并不是这个文化中的每个方面都是神

的旨意。 但是，神选择使用了让这个特定文化中的人所能理解明白的术语和范畴来讲话。圣经是一本记录历史的史书。所以我岂敢忽视它的超自然面或是文化层面！

5:24 “教会怎样顺服基督” 这个动词的形式可能是现在被动语态或是现在陈述关身(参见5:22节的第四段中的注释)。妻子顺服她的丈夫是：(1) 她的最大利益(关身语态), 或是(2)神的圣灵使她有这样的能力(被动语态)。同样, 教会也要顺服基督。

■ **“凡事”** 基督, 而不是丈夫, 应是最高权柄(参阅 太10:34-39)。这节经文并不是要在信主的妻子身上套上被暴力性丈夫虐待的枷锁。它也不是为丈夫以权柄的名义进行任何的邪恶行为的开脱借口。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**5:25-6:3**（中文为和合本译文） **25**你们作丈夫的，要爱你们的妻子，正如基督爱教会，为教会舍己。 **26**要用水借着道，把教会洗净，成为圣洁， **27**可以献给自己，作个荣耀的教会，毫无玷污皱纹等类的病，乃是圣洁没有瑕疵的。 **28**丈夫也当照样爱妻子，如同爱自己的身子。爱妻子，便是爱自己了。 **29**从来没有人恨恶自己的身子，总是保养顾惜，正像基督待教会一样。 **30**因我们是他身上的肢体。（有古卷在此有就是他的骨他的肉）。 **31**为这个缘故，人要离开父母，与妻子连合，二人成为一体。 **32**这是极大的奥秘，但我是指着基督和教会说的。 **33**然而你们各人都当爱妻子，如同爱自己一样。妻子也当敬重她的丈夫。 **1**你们作儿女的，要在主里听从父母，这是理所当然的。 **2**要孝敬父母，使你得福，在世长寿。这是第一条带应许的诫命。 **3**

5:25 “你们作丈夫的，要爱你们的妻子” 这是个现在主动命令式，这是这一段经文中的唯一一个命令式。丈夫应以绵绵不断的深情和如耶稣为教会舍己的爱来爱他的妻子，以此在家创造出属灵的氛围。这节经文在其所处的时代的是一个积极正面的重要声明, 但在我们现在生活的时代，这整篇的经文因其蕴含的弟兄在家作头的神学概念都被曲解为贬义的(参阅 创3:16; 林前11:3; 提后2:13)。信主的丈夫是仆人式的领导，而非“地主”。

■ **“为教会舍己”** 这是个希腊语的前置词*huper*，意思是“代表”。这是指基督代表我们钉十字架献上的赎罪祭。这也是神要求丈夫的舍己式的对妻子的爱。

5:26 “把教会洗净” 在5:26和27节中的主要动词都是简单过去主动虚拟语气(参阅约17:17-19; 多2:14;来10:10,14,29;13:12)。这个“洗净”一词是与“圣洁”同根的。称义的目的是为了成圣(参阅1:4;罗8:29-20)。这个虚拟语气为这节经文注入了一丝突发性。正如教会要配合基督，妻子也同样要配合。

■ “要用水借着道，把教会洗净”
NASB“having cleansed her by the washing of water with the word.”
NKJV“cleanse it with the washing of water by the word”
NRSV“by cleansing her with the washing of water by the word”

TEV"by his word, after making it clean by the washing in water"
NJB"He made her clean by washing her in water with a form of words"

这可能是指清洁的一个旧约的隐喻(参阅约15:3)。它可能是指(1)浸水礼(参阅太28:19-20;徒2:38;多3:5);(2)受洗时的公开的信仰的宣告(参阅徒22:16;林前6:11);或(3)是在延续对婚姻形象化的描述,这是新娘在举行婚礼之前洗澡的仪式，是一种纯洁的象征。"道"可能不是指圣经，而是指执行浸水礼的牧师的话语，或是受洗的人的公开的信仰宣告。

5:27 "可以献给自己，作个荣耀的教会" 这是另一个简单过去主动虚拟语气, 它含有突发性的含意。这似乎是指羔羊的婚宴(参阅启19:6-9)。正如耶稣的爱给教会带来了改变一样，同样，信主的丈夫对妻子的爱可以为基督化的家庭带来稳定和祝福。

■ **"玷污"** 它的字面意思是"无污点"。

■ **"皱纹"** 它的字面意思是"毫无年老的迹象"。

■ **"圣洁"** 这与26节中的圣洁"sanctify"是同根的(参阅1:4)。参见专题:1:4圣洁

■ **"没有瑕疵的"** 这是个旧约的祭祀用语(参阅彼前1:19)。这个概念在1：4节中，被作为神对教会的旨意表述出来。参见专题**:**无瑕疵西1:22

这些语气强的术语的是旨在表达神定意其子民要成为完全的圣洁(弗1:4)。基督教的目标是要追求基督的形象(参阅罗8:28-29;加4:14)。神在人里的形象会被恢复!

■ **5:28 "如同爱自己的身子"** 当信主的丈夫爱他们信主的妻子时就是在爱他们自己，因为在基督里他们是"合为一体的"(参阅创.2:24)。正如教会是基督的延伸，丈夫和妻子也是彼此的延伸。

5:29 "保养" 这是一个鸟的隐喻，它的意思是"喂养，成长"。它在经文6:4节中被用作养育子女。

■ **"顾惜"** 这又是一个鸟的隐喻,意思是"使温暖"。这两个词应该被用作成熟的信主丈夫对妻子的行为态度的激励。丈夫是神恩赐给其妻子(和儿女的)和他们自身的仆人！家庭里的属灵领袖必须要追求家中每名成员在基督里的灵命成长。

5:30 "我们是他身上的肢体" 把教会比作基督的肉身身体是保罗用的合一的隐喻，它强调了教会多样性中的团结合一的重要(参阅林前12:12-27)。

5:31 这是引自古希腊文<旧约圣经>(LXX)的创2:24节。正如基督化的家庭是合一的整体,教会和基督也是如此。基督化的家庭是一个不可分割的整体,正如教会和她的主(参阅约17:11和21-22节)是一体的(参阅林前12)一样。这个真理是对当时的假教导者和我们当代的异端所推崇的排外主义的弃绝。

5:32 "奥秘" 在拉丁文圣经通行本含有"神圣"一词, 但它是基于罗马天主教圣礼主义被加进去的。保罗多次使用了这个词，可能是因为它是诺斯底假教导者最喜欢用的词之一。

对于这个词，保罗有不同的多种用法。这里是指“丈夫和妻子”对比“基督和教会”的隐喻。详见：1:9和3:3.

5:33 “爱…..敬重” 这是个现在主动命令式和现在关身(相异动词)虚拟语气。丈夫被命令要继续如爱自己那样来爱他的妻子(一体,31节)；妻子被呼召要服从和尊重自己的丈夫，这种相互的爱使他们的夫妻关系能更为牢固和深厚。这是整段经文的总结(21-33节)。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1. 为什么基督徒活出圣洁的生活很重要?

2. 为什么在上下文语境中对性淫乱的罪有特别的强调?

3. 基督徒能否因生活方式的原因从神的恩典中跌倒?(参阅5节)

4. “被圣灵充满”都包括什么?

5. 为什么经文5:22-6:9节在其所属时代是积极正面的但在我们的现代却被视为极其贬义的?

6. 经文5:22-33节是在教导女人顺服男人吗?

7. 为什么保罗把信主的家庭比作基督和教会?

以弗所书六章

现代翻译的段落划分[1]				
联合圣经公会UBS4	**新英皇钦定版NKJV**	**新修订标准版NRSV**	**现代英文译文TEV**	**新耶路撒冷圣经NJB**
父母和子女	父母和子女	基督徒家庭	父母和子女	家庭德行
		(5:21-6:9)		(5:21-6:9)
6:1-4	6:1-4	6:1-3	6:1-3	6:1-4
		6:4	6:4	
奴隶和主人	仆人和主人		奴隶和主人	
6:5-9	6:5-9	6:5-8	6:5-8	6:5-9
		6:9	6:9	
与邪恶争战	神赐的全副军装	神赐的全副军装和基督徒的争战	神赐的全副军装	属灵争战
6:10-20	6:10-20	6:10-17	6:10-13	6:10-13
			6:14-20	6:14-17
		6:18-20		6:18-20
最后的问安	亲切问候	个人事宜和赐福	最后的问安	个人近况和最后的致意
6:21-22	6:21-24	6:21-22	6:21-22	6:21-22
6:23-24		6:23-24	6:23-24	6:23-24

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经6:1-9

A. 这是个始于5:22节的文学单元，它是保罗通过使用基督化家庭作为实例，来阐述基督徒活出被圣灵充满的生命会在我们的日常生活中产生的影响(参阅5:18)。

B. 保罗的家庭事例中指的三组人:

   1.妻子和丈夫

   2.儿女和父母

   3.家里的奴仆和主人

C. 保罗首先指向的是不享有任何文化或权利的人群(妻子,儿女,奴仆), 而且也包括享有权柄的(丈夫,父母,奴仆的主人)。

D. 这个家庭的事例是特定针对信主的家庭的。这里是讲到家庭间的互敬互爱。这里的语境表述并非是指家庭中只有一人信主的情况。基督徒对待他人的行为是有其自身和基督享有的关系决定的，而不是取决于对方的价值或是表现。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文6:1—3（中文为和合本译文） **1你们作儿女的，要在主里听从父母，这是理所当然的。** **2要孝敬父母，使你得福，在世长寿。这是第一条带应许的诫命。** **3**

6:1 "儿女" 这里面指的儿女的年龄段是不详的。在犹太文化中，一个男孩被视为男人和负有完全的行为能力，和享有婚龄的年龄是13岁(如*barmitzvah*);女孩成人的年龄是12岁(如*bathmitzvah*)。在罗马文化中，男孩成人是14岁；希腊文化是指18岁。

■ **"听从"** 这是个现在主动命令式，它是源自"听"和"服从"的希腊复合词。它的歌罗西书的并列句中加入了"凡事"一词。这种顺服是指特定的时间段的(指未成年时期)。这个命令也必须要和太10:34-39节放在一起以便能达到平衡的理解。最高的权柄是神，而非父母。

■ **"在主里"** 这个短语在古希腊手抄本B,D4,F和G中被省略,但却出现在P46, א,A,和D1以及拉丁文的，和古叙利亚语，科普特语，亚美尼亚语中的译文中。它的包含性使之语境的意思成为是确指信主的家庭。这里的上下文是指信主的儿女和信主的父母。

■ **"这是理所当然的"** 圣经很清楚地表达了神赐的父母与子女的关系的样式(参阅 西3:20; 箴6:20;23:27)。家庭牢固才能使社会稳定。

6:2 "孝敬" 这是个现在主动命令式。它是引自"十诫"(参阅 出20:12; 申5:16)。"孝敬"是个商贸词，它的意思是"给足斤两"。它体现了以"重"为贵的旧约概念。基督徒的儿女要尊重和珍视自己的父母。十全十美的父母(或儿女)是不存在的。

■ **"父母"** 这表现了儿女应尊重和孝敬父母中的双方。

■ **"(这是第一条带应许的诫命)"** 经文3节的引述被使用在申命记中的多处语境中(参阅4:40;5:16,33;30:17-18)。这并不是一个有关个人层面的长寿的应许，而是一个指有关文化层面的社会稳定性。注意，保罗在此通过引用十诫的方式表现出了律法(创.-申.)对新

约的基督徒还是有效的并照样能带来启示指引(参阅 4:25,26; 罗10:4;13:9-10; 加.2:15-21)，但律法并不能给我们带来救恩(参阅 加3)。

6:3 "在世" 这是保罗采纳的旧约引述："使在耶和华你神所赐你的地上得以长久"(参阅出20:12; 申5:16)，并把它变为了一个通用的原则。新约作者经常把旧约中的神对以色列的应许以一种蕴含通用的真理的方式表述出来。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**6:4**(中文为和合本译文) **4**你们作父亲的，不要惹儿女的气，只要照着主的教训和警戒，养育他们。

6:4 "你们作父亲的"
NASB, NKJV,
NRSV"fathers"
TEV, NJB"parents"

在希腊语中它被写作为"父亲"。现代英语的字意对等原则的圣经译本(TEV和NJB)把这个词泛意了，因为在经文2节中提到了父母双方。然而，在5:21-6:9节更广泛的语境中，保罗首先谈到的是三组毫无任何社会权利的人—妻子、儿女、奴仆—其后才是享有权柄的人—丈夫、父亲和主人。信主家庭的每名成员都肩负着属灵的责任。

■ **"不要惹"** 这是个含有否定分词的现在主动命令式，它的意思通常是停止一个已经进行中的行为(参阅 西3:21)。如同5:25节一样,这是古希腊-罗马社会和我们现今的社会中所需的平衡。父亲并非家里的最高权柄，而是家里的基督式的管家。
信主的父亲必须明白其在子女生活中扮演的管家式的角色。父亲应以属灵的真理教导子女，而不是其自己的喜好。目标并非是父母行使其手中的权柄，而是将神的权柄传递给下一代。父母与子女之间的代沟总是存在的，但神的权柄是没有代沟能涵盖所有人的。子女并不一定要继承父母身上的习惯，和他们的选择，或是生活方式来讨神的喜悦。我们在教导子女时一定注意不要把我们的个人喜好期望或是现代社会的文化影响融入其中。

作为一名离一个大型学校非常近的教会的牧师,我发现很多的叛逆的青少年是来自在家没有任何自由选择权的保守的信基督的家庭。自由是令人兴奋向往的，但与之相应的责任也是不能忽视的。信基督的家庭的子女的生活观是应建立在个人确信的信心上，而非其父母的"二手的"信仰指导原则上。

■ **"养育他们"** 这是个现在主动命令式，它如同5：29节一样，是相同的词根，意思是"喂养，成长"。正如信主的丈夫要帮助其妻子灵命成长和运用恩赐一样，他同样还肩负着带领子女的灵命成长和运用恩赐的责任(参阅 4:7)。

■**"要照着主的教训和警戒"**
NASB, NRSV"in the discipline and instruction of the Lord"
NKJV"in the training and admonition of the Lord"
TEV"Christian discipline and instruction"
NJB"correct them and guide them as the Lord does"

这里的第一个词是源自希腊语的"儿女"的词根，它是指父母教导儿女(参阅 来

12:5,7,8,11)还有主对信徒的教导(参阅 提后3:16)。
这里的第二个词是警告、指正和劝勉的意思(参阅 林前10:11; 多3:10)。用信仰教导儿女是犹太教的强调的重点(参阅 申4:9;6:7-9,20-25;11:18-21;32:46)。父母把自己的信仰和神的圣经真理教导给子女是有必要的, 但却不应把自己垂青的观点和文化的偏好传给下一代。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**6:5-8**(中文为和合本译文)
5你们作仆人的，要惧怕战兢，用诚实的心听从你们肉身的主人，好像听从基督一般。
6不要只在眼前事奉，像是讨人喜欢的，要像基督的仆人，从心里遵行神的旨意。
7甘心事奉，好像服事主，不像服事人。
8因为晓得各人所行的善事，不论是为奴的，是自主的，都必按所行的得主的赏赐。

6:5 “你们作仆人的” 这是保罗的第三个家庭事例来表述被圣灵充满在日常生活中带来的变化(参阅 西3:22)。“仆人”(*douloi*)是指家庭的佣人。

■ **“听从”** 这是个现在主动命令式。这与彼前2:18-21是并列的经文段。很明显妻子，儿女和仆人之间是并列的,但唯一的区别是妻子没有像儿女(在特定时期)和仆人那样被命令要听从。

专题: 保罗给奴仆的劝勉

1.要满足, 但如果有自由的机会出现，也要抓住(林前.7:21-24)
2.在基督里不分奴仆或自由人(加3:28;西.3:11;参阅林前12:13)
3.当成是为神作工; 神会奖赏(弗6:5-9;西3:22-25;参阅彼前2:18-20)
4.在基督里，奴仆变弟兄(提前6:2;门16-17节)
5.属灵的奴仆给神带来荣耀(提前6:1;多2:9)

保罗给主人的劝勉:
信主的奴仆和主人都是共有同一个主的;因此,他们应彼此尊重(以弗所书6:9;歌罗西书4:1).

■ **“你们肉身的主人”** 这里的希腊词肉身*(sarx)*是被用作肉体的意思，而非指邪恶。这个通用的真理包括信主的和不信主的主人(例如包括和善和不和善的老板)。注意这里没有“在主里”这个短语，而它却出现在前两个家庭事例中(参阅 5:21和6:1)。

在当代的西方文化中是不存在奴仆的,但这个属灵的真理是适用于信主的雇主和雇员的。

■ **“惧怕战兢”** 这是个尊重的隐喻(参阅 林前2:3; 林后7:15; 腓2:12)。

■ **“诚实的心”** 这是个源自“一心一意”的隐喻。它在新约中有两种用法(1)真诚(参阅 林后1:12;11:3; 西3:22),或(2)慷慨(参阅 罗12:8; 林后8:2;9:11,13)。在这里的上下文语境中，很明显是第（1）个的意思。一名信徒内心心存的动机是其适当行为的关键,而不是其外在的察言观色(参阅 6-7节)。基督徒应把生活的每个方面都当成是为神做的(参阅 西3:22-25和罗14:7-9)!他们的动机不是源自他人的价值或配得,而是他们自己在基督里的身份。

信主的丈夫爱妻子并不是因为他妻子是完美的或是配得的，而是因为他们是基督徒。这是适用于所有人与人之间关系的真理。信徒对神的爱是通过爱他人表达出来的，因为他们是神所舍命的，并按他自己形象造的(参阅 约壹2:9,11;4:20)。参见专题:心西2:2.

■ **“好像听从基督一般”** 基督徒对待他人的方式是要基于他们自己和基督的关系,而不是基于其他人配得(参阅5:22;罗14:7-9)。这在夫妻关系，父母与子女的关系，和主人与仆人的关系中都是适用的。基督徒要把人作为优先次序是因为人是按神形象被造的，神爱他们，而非是因为他们配得任何优待。

6:8 “因为晓得各人所行的善事” 这里不是指敬拜的场景，而是信徒的日常生活中的对待彼此，对待非信徒的方式。神在意我们生活中的所有一切的行事为人。在神里没有世俗与神圣之分！一切都应当被视作是为神做的！

8a是第三类的条件句，意思是有潜能会发生的行为。神对基督徒有行善的期许(参阅 弗1:4;2:10;4:17-5:14)。信徒和神关系的修复不是靠着他们的好的善行，而正是由于我们得救了，才能行出好的善行来。

■ **“得主的赏赐”** 信徒的的生活是被神注视着的，并且将来要为自己的行为交账的(参阅林后5:10)。圣经里确是有讲到奖赏(参阅 太5:12,46;6:1-2;10:41-42; 路6:23,35; 林前.3:8,14;9:17-18; 约贰8; 启11:18;14:13;22:12)和冠冕的(参阅林前9:25; 提后4:8; 雅1:23; 彼前5:4; 启2:10)。保罗在这里如同加.6:7-9节一样是在讲一个通用的原则。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**6:9**（中文为和合本译文） **9你们作主人的待仆人，也是一理，不要威吓他们。因为知道他们和你们，同有一位主在天上，他并不偏待人。**

6:9 “你们作主人” 这与5:22-6:9节是连接着的,它是保罗的家庭事例的被圣灵充满的生活。在这节经文中，主人很明显是指信徒的，但在5节中它可能是指信主的或非信主的。

■ **“你们作主人”** 这是个现在主动命令式。这又是个给仆人的主人的所需的平衡;正如5:29中有关丈夫的及6:4节中的父母的平衡是一样的。每个人都应按属灵的方式行事，遵照属灵的原则，而不是谋求社会特权。耶稣的“黄金法则”(太.7:12)就适用于此。

■ **“不要威吓”** 这是个现在主动分词被用作命令式。这个词的字面意思是“要松开”。

■ **“他并不偏待人”** 这里的“偏待”是源于“面”和“抬起”的复合词。它意味着旧约的法官不用以让被审判的人抬头的方式来识别是否这个人，就能做出公正的审判。神是不偏待任何人的(参阅 申10:17; 徒10:34; 罗2:11; 加.2:6; 西.3:25; 彼前.1:17)。所有世上的差

异在基督里都消失了(参阅 罗3:22; 加3:26,28; 西3:11)。参见专题:种族主义西3:11.

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.这段经文为何在保罗所处的时代是令人震惊的?

2.它有没有强调权利或是责任?

3.什么是这段经文中讲的有关女人的信息? 这段经文还可以被用作我们当代社会的指引吗?

4.经文21节和5:22-6:9节有什么关系?

5.子女是不是应该总是要听从父母? 请定义“子女”。

6.主人和仆人的关系适用在雇主和雇员关系中吗?

7.妻子和子女与仆人有何关联?

以弗所书第六章 语境研经6:10-24

A. 基督徒的生活好比一场属灵的争战。其中充满了各种问题，苦难，逼迫，这对身处在沉沦的世界中的信徒并非是不正常的，乃是在正常不过的了(参阅罗5:3-4;8:17-18;彼前.1;6-9;2:11;4:12-17;5:10)。

B. 在此语境中，这属灵的争战可能是现在被动命令式,5:18节的“被圣灵充满”以及6:10节“靠着主，作刚强的人”（现在被动命令式-或是关身〈参见的5:22节注释〉。被圣灵充满是指我们在日常生活中活出基督的样式(西.3:16)同理，我们的属灵争战也是为了要得基督的样式。人是神所有的受造物中的最重要的。这种属灵的争战是发生在每天的人与人的关系中的。因为只有人才是永恒的。

C. 我们必须小心的两种极端:(1)一切都来自撒旦的引诱,和(2)个人罪恶不存在。我认为根据旧约的一神论基础，可以断定撒旦是被造和受控制的(参阅王上22:19-23;伯1-2;亚3:1-5;可能也包括赛14:12-14中的类比;甚至包括结.28:12-16)。他既不是无所不在的也不是无所不知的。在本卷书中前面的2:2和4:14节中都有提到撒旦!

D. 神赐予我们属灵的军装和武器,但是信徒必须(1)认识到每日生活中的属灵争战

的存在(2)因着信心使用神赐予的资源得胜。灵命的长进并非自然而然发生的，也不是关系年龄或智商的（IQ）。

E. 经文21-22几乎与西.4:7-8是一样的。这是这两卷书有紧密联系的又一例证。但是，很有意思的是属灵的争战在歌罗西书被完全省略了。每卷书都有其独特之处。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文6:10-17(中文为和合本译文)
10我还有末了的话，你们要靠着主，倚赖他的大能大力，作刚强的人。
11要穿戴神所赐的全副军装，就能抵挡魔鬼的诡计。
12因我们并不是与属血气的争战，乃是与那些执政的，掌权的，管辖这幽暗世界的，以及天空属灵气的恶魔争战。（两争战原文都作摔跤）
13所以要拿起神所赐的全副军装，好在磨难的日子，抵挡仇敌，并且成就了一切，还能站立得住。
14所以要站稳了，用真理当作带子束腰，用公义当作护心镜遮胸。
15又用平安的福音，当作预备走路的鞋穿在脚上，
16此外又拿着信德当作藤牌，可以灭尽那恶者一切的火箭。
17并戴上救恩的头盔，拿着圣灵的宝剑，就是神的道。

6:10 "我还有末了的话" 它的字面意思是"有剩余的"。这是保罗式的短语，暗指保罗这封书信的结尾将近(参阅 林后13:11; 腓3:1;4:8; 帖前4:1; 帖后3:1)。它通常是向新的观点的转折。

■ **"你们要靠着主，作刚强的人"** 这可能是现在被动命令式，"作刚强的人"或现在关身命令式,"刚强"，语法形式是相同的，但它的功能却是不同的。它的神学概念是很清晰的: 基督徒必须要不断敞开自己，允许圣灵给他们添加属灵争战中的力量(参阅 3:20; 林前16:13)。

这里的被动语态(神的大能借着信徒流露出来)和关身语态(信徒在圣洁的生活中要有自身的努力追求)之间的辩证矛盾是贯穿整本圣经的。归根结底，它是盟约式的关系中的矛盾的两个侧面。神总是主动的，总是制定议程的，但是他选择要人类做出回应(起初的回应和不停的回应)。有时圣经是强调人的回应(结.18:31,"自作一个新心和新灵")有时圣经是强调神的供给预备(参阅 结36:26-27,"我也要赐给你们一个新心，将新灵放在你们里面")。两者皆真理!

四个希腊词(*dunamis*=大能;*energeia*=大力;*kratos*=力量和*ischus*=能力)被用于1:19节中描绘神在基督里的大能。这些同义词中的三个都用在这里了。

■ **"倚赖他的大能大力"** 耶和华在旧约中常被表述成穿着盔甲的勇士(参阅 赛42:13;49:24-25;52:10特别是59:16-17)。盔甲是源于他的，不是我们的。我们的胜利是在**他**里面的,但我们必须配合(参阅 腓4:13)。

6:11 "要穿戴神所赐的全副军装" 这是个简单过去关身命令式，有紧迫性的含义(参阅6:13)。这是信徒的意愿的决定性的行为。神为我们预备了所需的属灵的装备,但我们要认识到我们的需求，并抓住神的预备供给，并运用到我们的日常生活中(参阅 帖前5:8)。称义(罗4)并没有让我们免于属灵的争战和诱惑(参阅 罗7)。"新人"的到来并不是指"旧我"的恶习就被彻底除去了。通常争战会更为强烈，因为撒旦既然不能阻止我们得救，

它则要试图让我们属灵上被打败或夺取我们的力量!

■ **"就能抵挡魔鬼的诡计"** 这是个现在被动不定式连接着简单过去主动不定式, 它是指每日里的争战，而不是一个决定性的"争战"或诱惑(这和在路4:13节中的耶稣所受的诱惑时撒旦直等到适宜的时机才离开相似。"抵挡"一词是一个关于坚守自己位置的军事用词。它在13和14节中被再次使用。它是信徒被赐予属灵的军装的重要目的。

专题：抵挡(HISTĒMI)

这个常用词这个常见的词语在新约里有几个神学含义

1.建立
- a.旧约律法,罗3:31
- b.自己的义，罗10:3
- c.新约,来10:9
- d.见证,林后13:1
- e.神的真理,提后2:19

2.属灵的抵抗
- a.魔鬼,弗6:11
- b.审判日,启6:17

3.站稳抵挡魔鬼
- a.军事隐喻,弗6:14
- b.公民隐喻,罗马14:4

4.在真理里的地位,约8:44

5.在恩典里的地位
- a.罗5:2
- b.林前15:1
- c.彼前5:12

6.在信心里的地位
- a.罗11:20
- b.林前7:37
- c.林前15:1
- d.林后1:24

7.傲慢的地位,林前10:12

这个词表达主权的神和**他**盟约式恩典的里怜悯慈爱，以及信徒需要凭信心回应神和依靠神的事实！这两者皆圣经真理，是缺一不可的！

■ **"抵挡魔鬼的诡计"**
NASB"against the schemes of the devil"
NKJV, NRSV"against the wiles of the devil"
TEV"against the devil's evil tricks"
NJB"the devil's tactics"

基督徒受到来自天使级的引诱者-撒旦的搅扰攻击(参阅 2:2;4:14; 林后2:11; 彼前5:8)。撒旦有许多诡计:(1)不合一;(2)个人罪恶;(3)假教导者;(4)沮丧;(5)冷漠;和(6)苦难。这些只是本卷书的受书人所面对的一些来自撒旦的攻击。然而，信徒不应该把一切的罪和问题都推卸为天使级别的诱惑或攻击。沉沦的人，甚至是已得救的沉沦的人都会面对(1)有内在继续的罪性,(2)坠落的世界体系,和(3)天使的攻击(参阅 弗2:2-3; 雅4:1,4,7)。争战是由我们的思维开始的但很快能转为罪恶的行为。参阅 专题:2:2个人罪恶

6:12 "我们并不是与….的争战"
NASB, NRSV"our struggle is not"
NKJV"we do not wrestle"
TEV"we are not fighting against"
NJB"we have to struggle"

这是个现在式语态动词，它暗指一场持续发生的争战，而非一次性的诱惑。这可能是一个军事或运动的隐喻。它的字面意思是指一对一的争斗。信主的生活是可不简单呀! 信主的生活是依靠悔改和信心活出的超自然的恩赐，如同救恩是一样。

■ **"属血气的"** 这个词的字意的顺序是"血和气"。注意这些词的特殊顺序。它仅出现在这里和来2:14节中。原因不详，但它可能是和假教导者的对肉身(耶稣的人性)的轻视有关。基督徒要务必谨记问题是我们和罪、邪恶、撒旦争战，而非与其他人的争竞!

■ **"执政的，掌权的"** 这些词语可以用作人的权柄如：罗13:1-7节, 但在此上下文中它应该是指天使级别中级存有者(*aeons*)的权柄(参阅 罗8:38-39; 林前2:8; 西1:16;2:10,15; 弗1:21;3:10; 彼前3:22)。这是个假教导者的世界观的一部分。这些天使级别的中级存有者(*aeons*)可能是(1)邪恶的, 即被撒旦掌控的沉沦的天使，或(2)被称为*stoichea*的并一定邪恶的掌权的天使(参阅 加4:3,9; 西.2:8)。有关此议题的探讨请见Hendrik Berkhof所著的《基督和权势》（*Christ and the Powers*）一书。

专题: 保罗书信中的天使

拉比认为天使嫉妒神的对沉沦的人的爱和关注，因此，它们与人敌对。诺斯底的假假教导者声称救恩是只有从通向更高神的、敌对的天使界那里得到特殊密码才能获得的(参阅西和弗)。

George Eldon Ladd在所著的《新约圣经神学》一书中对保罗使用的有关天使的词汇进行了全面的、很好的总结。

保罗所指的不仅是善和恶的天使，撒旦和魔鬼;他还用其他的词汇来指天使界的灵。这些术语如下:

'执政'[*arche*],林前15:24;弗1:21;Col.2:10
'执政的'[*archai*;RSV,"principalities'],弗.3:10;6:12;西1:16;2:15;罗.8:38
'掌权'[*exousia*],林前15:24;弗1:21;西2:10
'掌权的'[*exousiai*;RSV,"authorities"],弗1:21

‘有能的’[*dynamis*],林前15:24;弗1:21
‘有能的’[*dynameis*],罗.8:38
‘有位的’[*thronoi*],西.1:16
‘主治的’[*kyriotes*;RSV,“dominion”],弗1:21
‘主治的’[*kyriotetes*],西.1:16
‘管辖这幽暗世界的’弗6:12
‘天空属灵气的恶魔’弗6:12
‘黑暗的权势’西1:13
‘一切有名的’弗1:21
‘一切在天上的，地上的，和地底下的’腓2:10",(401页).

专题：恶魔(不洁净的灵)

A. 古代人是非常推崇万物灵论的。他们认为自然界、动物界和自然存在的事物中的灵性或称为灵界力量主导着人的性格特征等。他们把生活解释成是这些灵界和人类的互动。

B. 这种象征演变成多神论。通常恶魔(*genii*)是能影响人的生活的、低等的神灵或半神的(善的或恶的)。
  1.美索不达米亚, 混乱和冲突
  2.埃及, 秩序和功能
  3.迦南, 参阅W.F.Albright 所著的《以色列的宗教和考古学》（*Archaeology and the Religion of Israel*）第五版中的第67-92页。

C. 旧约可能是鉴于其自身严格的一神论，并未深入或开展有关低等的神，天使或恶魔的议题(参阅出8:10;9:14;15:11;申4:35,39;6:4;33:26;诗35:10;71:19;86:6;赛46:9;耶10:6-7;弥7:18)。但它却有提到异教国家信奉的假神(*Shedim*,参阅申32:17;诗106:37)并指名列举了其中的一些。
  1.*Se'im* (森林之神或长毛的恶魔,参阅利17:7;代下11:15)
  2.*莉莉斯* (女,淫诱的恶魔,参阅赛34:14)
  3.*Mavet*(希伯来语的死亡用作阴间的迦南的神灵,*Mot*,参阅赛28:15,18;耶9:21;可能也包括申28:22)
  4.利悉*Resheph*(瘟疫之神,参阅申.33:29;诗78:48;哈3:5)
  5.*Dever*(瘟疫,参阅诗91:5-6;哈3:5)
  6.*Az'azel*(名字是不详的,但可能是一个沙漠中的恶魔或地点的名字,参阅利16:8,10,26)
(这些实例节选自《犹太百科全书》第5册卷,1523页.)

然而,在旧约中没有离开耶和华独立的天使或二元论。撒旦是耶和华的仆人(参阅伯1-3;亚3), 而非敌人(参阅A.B.Davidson 所著的《旧约神学》(*A Theology of the Old*

Testament）中的第300-306页)。

D. 犹太教起源于巴比伦流放时期(586-538公元前)，而且在神学上受到波斯的拜火教的拟人化象征的二元论的影响。在拜火教中,善界的最高神被称为“马兹达”（*Mazda* or *Ormazd*），与其对立的恶神叫做“阿里曼”（*Ahriman*）。这使后流亡时代的犹太教内形成耶和华和他的天使与撒旦和它的天使或恶魔之间的拟人化象征的二元论。
犹太教的关于拟人化邪恶的神学在Alfred Edersheim 所著的《弥赛亚耶稣的时代和生命》（*The Life and Times of Jesus the Messiah*）一书中的第2章的附录XIII(第749-863页)和XVI(第770-776页)中有所记录和解释。犹太教的拟人化象征的邪恶表现为三种方式：
1.撒旦或萨麦尔
2.人里的邪念(*yetzerhara*)
3.死亡天使
Alfred Edersheim讲到的恶魔的特征如下(1)控告者;(2)引诱者;和(3)惩罚者(第2章,756页)。这是新约对邪恶的呈现和解释，与后流放时代的犹太教的显著的神学异同之处。

E. 在新约中，尤其是福音书中，声称它是与耶和华，与人对立的灵界的反对势力的存在(在犹太教中撒旦是与人为敌的，但不与神为敌)。它们违背神的旨意，神的掌权和国度。耶稣斥责这些邪灵并把它们从人中驱赶出去。它们也被称为：(1)污鬼(参阅路4:36;6:18)或(2)恶鬼(参阅路7:21;8:2)。耶稣很清楚地对疾病(身体的和精神的)与邪灵加以区别。他通过识别和驱赶这些邪灵彰显了他的大能和灵里的真知灼见。它们经常能认识耶稣并企图试探他，但耶稣弃绝它们的见证，勒令它们安静并将其驱逐。恶魔被驱散是撒旦的国被打败的象征。

在新约的使徒书信中有关此议题的信息的稀少是令人震惊的。驱鬼从未被列为是属灵的恩赐，或是给过去的信徒，现在的牧师或信徒的方法论或操作规则。

F. 邪恶是存在的; 邪恶也是个人层面的; 邪恶也是当代的。但它的起源或存在的目的都是未表明的。圣经声称了其存在的真实性并大力反驳其影响力。现实中，是不存在最高二元论的。神是完全的最高掌权者;邪恶是被打败了的，被审判的并将被消灭。

G. 神的子民必须抵挡邪灵(参阅雅4:7)。它并不能辖制我们(参阅约壹5:18),但它会引诱我们，使我们的见证和影响受亏损(参阅弗.6:10-18)。邪灵是已显明的基督徒的世界观的一部分。当代的基督徒无权给其重新定义(如;Rudolf Baltmann除去圣经中的神迹色彩);或是否定它的个人层面的存在（如：Paul Tillich强调的社会结构),或是企图用心理学来对它做出完全全面的解释(Sigmund Freud), 它的影响是普遍蔓延的，但它已是被打败的。信徒要行在基督的得胜里!

■ **“管辖这幽暗世界的”**

NASB“against the world-forces of this darkness”

NKJV“against the rulers of the darkness of this age”

NRSV"against the cosmic powers of this present darkness"
TEV"against the cosmic powers of this dark age"
NJB"the spiritual army of evil in the heavens"

这是个希腊语词*kosmocrator*的复数形式。这个词被用于希腊语的经典作品中以及犹太拉比的著作中来描绘某人服从于世界的掌控。这似乎是在讲撒旦和(参阅 约12:31;14:30; 林后4:4; 弗2:2)恶魔(参阅 林前2:6,815:24; 弗3:10;6:12; 西2:15)。

■ **"属灵气的恶魔"** 这个词在保罗时代被相信有能影响人生活(黄道带)的天界的天使或神灵存在的占星学家使用(参阅 罗8:39)。这些都是源于巴比伦的占星术。直至今日，它(星座学)还是兴盛不衰

■ **"天空"**
NASB, NKJV,
NRSV"in the heavenly places"
TEV"in the heavenly world"
NJB"in the heavens"

这是个表示地点（在…范围里）的中性复数形容词"在天上"仅被用在以弗所书中(参阅 1:20;2:6;3:10;6:12)。从它的这个语境的用途来看(尤其是3:10和6:12), 它应该是指基督徒居住的、现在世界里是灵界，而非天国。

6:13 "要拿起神所赐的全副军装" 这是个简单过去主动命令式，它表现了有决定性的行动的(参阅 11节)的必要性。它也是一个军事用词。它可能是暗指赛59:17中的作为勇士的耶和华。这些军装是按照士兵穿戴的顺序被列举出来的(不要忘记保罗是在监狱中写的本卷书信)。

注意这是的全副军装就是神的军装!是**他**提供给我们的, 但信徒必须要认识到属灵的争战并运用神给我们的充足的预备。

■ **"抵挡仇敌"** 这是简单过去被动（相异动词)虚拟语气和简单过去主动不定式。属灵的争战是在信主前后都存在的。有些信徒并不知道它是一场持续的灵里的较量; 他们不穿戴上神赐的军装也不抵挡魔鬼。这个术语与雅4:7和彼前5:9节极其相似。基督徒的平安，确据和恩赐的事工是可能被(1)忽视;(2)轻视;和/或(3)罪(参阅 林前9:27;15:2;加.2:2;3:4;腓2:16; 提前1:19)所导致亏损或丧失。这并不是指进天国或下地狱，而是说有效的服侍神的国的事工!

■ **"在磨难的日子"** 这是个旧约成语，它可能是指(1)试探的日子;(2)我们生活在的邪恶时代;或(3)苦难逆境的日子(参阅 诗.49:5).

■ **"成就了一切"** 这个词含有某人完成了所需要做的一切的含意。保罗在他的书信中使用这个词多达18次之多。在属灵层面(1)预备;(2)持守;和(3)知识是十分重要的!

■ **"站立得住"** 这是个简单过去主动不定式，意思是"固守，坚持"。这个词还被用于11节(现在被动不定式)和14节(简单过去主动命令式)。基督徒被命令和鼓励要抵挡，持守和战胜魔鬼的诡计(参阅 4:14)。这是通过(1)基督徒的福音知识,(2)基督徒在基督里的地位,(3)基督徒对内在居住的圣灵的顺服,(4)基督徒运用神赐予的全副军装,和(5)基督徒决

定性的选择和行为等方式实现的。参见专题:抵挡6:11.

6:14这节中的四个分词中的三个是选自以赛亚书的经文。它们在语法上与13节简单过去主动命令式的"站立"相关联(这个语法结构类似5:18节的祈使句后连接5:19-21节的五个分词。

1. **"**当作束腰**having girded"**简单过去关身分词(14节)。这是引自被用于弥赛亚身上的以赛亚书11:5节。
2. **"**当作护心镜**having put on**"简单过去关身分词(14节)。这是引自赛59:17,把神比作勇士，代表有罪的以色列争战(参阅59:12)。
3. **"**当作预备**having shod"**简单过去关身分词(15节)。这是引自赛52:7,神被比作带来好消息的君王来到他的子民前(参阅61:1)。
4. **"**当作藤牌**taking up"**简单过去关身分词(16节,参阅13节)。这在赛59:17节中有暗指。神赐予我们的预备必须在我们的日常生活中被应用。

■ **"真理"** 这节经文在希腊语中没有冠词,所以它可以被翻译成有"真实"或"信实"的意思。参见专题1:13.

■ **"护心镜"** 这是在赛59:17节中列举的军装之一,类似17节的"头盔"。

■ **"公义"** 这是指基督的公义(参阅 林后5:21)。然而,如同10节中的有关能力的辩证矛盾一样，它既是基督归于我们的公义,(我们在地位上的称义和成圣)也是信徒渐进式的长成基督的样式渐进式的成圣)。这两方面给我们的每日属灵的争战带来胜利。参见专题4:24.

6:15 "又用平安的福音，当作预备走路的鞋穿在脚上" 这是指(1)准备好(参阅 赛52:7)或(2)坚实的根基(参阅 NEB译本)。基督徒必须为肯定会有的属灵争战做好预备。

6:16"此外"KJV译本把它翻成"除此之外,"但它的意思是除了以上提到的军事争战中的军装之外的。

■ **"藤牌"** 这个词与希腊语的"门"一词有关。它是指尺寸为4'x2'能遮挡全身的大盾牌。它是由皮革包面的和金属包边的木质品。它在打仗前会被浸入水中，以便能扑灭火箭。它是象征着完全的保护。

■ **"火箭"** 这是指把箭放入沥青和点燃的火焰中。这是属灵攻击的隐喻。

■ **"那恶者"** 这是模糊的，并未指明是泛指的邪恶(中性的)或是特指撒旦(阳性)，类似于太5:37;6:13;13:38;约17:15;帖后3:3;约壹2:13-14节此词的希腊语的形式都是一样的(因此它的词性只能有上下文语境来决定推测出)。在太13:19;约壹5:18-19节中很明显是指撒旦。

6:17 "戴上救恩的头盔" 这是个简单过去（相异动词）关身命令式。这是象征着信徒的福音的知识和他们在基督里的盼望的(参阅 帖前5:8)。

"拿着圣灵的宝剑，就是神的道" 保罗特别定义了信徒的反击的武器(例如：圣经和祷告)。

这是暗指旧约中的神对其子民讲话的隐喻(参阅 赛.49:2; 何6:5)。神的启示(包括：活的道-基督耶稣,和书面的道-圣经)在来4:12节中被用相同的词汇描述出来。虽然在希伯来书中使用了另一个希腊语的“道”(*rhēma*versus*logos*), 但它使用的的“宝剑”一词还是一样的(如舌状的小型的罗马的武器)。

把共通希腊文(它是后来慢慢消失了的希腊语的经典作品中的特殊用语和商贸用语)中的并列词明显区分开来是很危险的。例如“*rhēma*”和“*logos*”。这可能是指在试探时使用的经文，例如在太4:1中的耶稣受试探。基督徒所掌握的福音的知识能在其日常生活中经受属灵争战时提供保护。这也是为什么背诵经文和个人研经灵修是如此宝贵了(参阅 诗119:105; 箴6:23)。这是在列举的军装中唯一提到的反击型的武器(但我个人认为18节中的祷告是又一处反击型的武器)。它是我们的保护。正如经文18-20节，它可以被用于促进神的国!

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文6:18-20（中文为和合本译文） **18靠着圣灵，随时多方祷告祈求，并要在此儆醒不倦，为众圣徒祈求，** **19也为我祈求，使我得着口才，能以放胆，开口讲明福音的奥秘，** **20（我为这福音的奥秘，作了带锁链的使者）并使我照着当尽的本分，放胆讲论。**

6:18 “随时多方祷告祈求” 注意这节经文的英文译本中的意义广泛的“all”一词出现的次数。祷告是生活在这个沉沦的时代的基督徒在属灵争战中的享有的又一个强大的武器的。保罗在19节中请求会众为他祷告(参阅 西4:3-4; 帖前5:17)。他没有要求个人方面的代祷，而是在传扬福音上的口才和胆量(参阅 西4:3-4)。很有意思的是我们注意到保罗在歌罗西书中没有谈到属灵的争战，但他却强调了祷告的必要性(参阅 西4:2)。

■ **“靠着圣灵”** 这里的“圣灵”一词并没有冠词。这有不同的理解，它可能是指(1)圣灵为信徒祷告(参阅 罗8:26-27);(2)信徒用属灵的权柄祷告(参阅 犹20);(3)与约4:23节的“心灵和诚实”是并列的;或是(4)“灵”与“悟性”加以区别(参阅 林前14:14-15)。有效、真心的祷告是离不开圣灵的参与的!

注意圣灵带领的祷告的层面有:(1)随时;(2)靠着圣灵;(3)儆醒不倦;和(4)为众圣徒祈求

■ **“为众圣徒”** 参见专题:西1:2圣徒

6:19 “也为我祈求” 保罗请求会众为他代祷，并不是有关他的个人层面的愿望，而是在他被传唤面前罗马的当权者时能清楚地传讲福音(参阅 西4:3; 帖前5:25; 帖后3:1):

1.“使我得着口才”(19节)

2.“能以放胆，开口讲明福音的奥秘”(19节“言语自由”参阅.3:12;来.4:16;10:19,35)

3.“并使我照着当尽的本分，放胆讲论”(20节;西4:4)

专题：有效的祈求

A.与一个人和三位一体的神的个人关系有关：
- 1.与父神的旨意有关
  - a.太6:10
  - b.约壹3:22
  - c.约壹5:14-15
- 2.常在耶稣里
  - 约15:7
- 3.靠着耶稣的名祷告
  - a.约14:13,14
  - b.约15:16
  - c.约16:23-24
- 4.依靠圣灵祷告
  - a.弗.6:18
  - b.犹20

B.与个人心里动机有关
- 1.不动摇
  - a.太.21:22
  - b.雅1:6-7
- 2.不恰当的祈求
  - 雅4:3
- 3.自私的祈求
  - 雅4:2-3

C.有个人选择有关
- 1.持守忍耐
  - a.路18:1-8
  - b.西4:2
  - c.雅5:16
- 2.家中的和睦
  - 彼前3:7
- 3.罪
  - a.诗66:18
  - b.赛59:1-2
  - c.赛64:7

所有的祷告都是被回应的，但不是所有的祷告都是有力有效的。祷告是一种相互的双向关系。神能做到最糟的事就是应允信徒不适当的请求。参见专题：代祷西.4:3.

■ **"能以放胆"** 参见专题：放胆(*Parrēsia*)西.2:15.

■ **“福音的奥秘”** 保罗用不同的方式使用这个词来描述神的救赎计划。这里是指信主的犹太人和外邦人在基督里合为一体。这个概念被清晰地表述在2:11-3:13节里。这个词还出现在1:9;3:3,4,9;5:32节中。参见专题3:3.
6:20 “我…作了带锁链的使者” 保罗明白自己对外邦人的使徒使命，他把它理解为要做仆人式的执事(林前4:1;9:17;多1:7)和福音的使者(参阅 林后5:20)。保罗因要传福音给罗马的当权者被囚于监牢中, 如他曾被困于犹大省一样(参阅 徒9:15)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**6:21-22**（中文为和合本译文）
21今有所亲爱忠心事奉主的兄弟推基古，他要把我的事情并我的景况如何，全告诉你们叫你们知道。
22我特意打发他到你们那里去，好叫你们知道我们的光景，又叫他安慰你们的心。

6:21 “所亲爱忠心事奉主的兄弟推基古” 他在徒20:4; 西4:7; 多3:12;提后4:12节中被提到。他也是送这封信的使者。他可能同阿尼西母一起把歌罗西书和腓利门书的送到小亚细亚的教会。把以弗所书送到小亚细亚教会的人可能也是他。他可能也是保罗的手抄员，如罗16:22节中的“德丢”。

6:21-22在希腊语中，这几节经文和西4:7-8中是一样的,除了在歌罗西书中加入了“一同作主的仆人”。它表现了保罗写这两本书的前后时间是相近的。

6:22保罗希望教会了解他的景况，以便他们不用担心并为保罗代祷。他深信自己是活在神对他的旨意中，是为了完成神对他的人生和事工的计划(参阅 徒9:15)。

■ **“心”** 参见专题：西.2:2.

■ 有人质疑这节经文如同6:23-24节一样不是保罗亲笔的。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**6:23-24**（中文为和合本译文）
23愿平安，仁爱，信心，从父神和主耶稣基督，归与弟兄们。
24并愿所有诚心爱我们主耶稣基督的人，都蒙恩惠。

6:23-24 这个相同的主题出现在这封信的开场白中! 保罗通常是通过亲笔书写结束语的方式来表明其书信的真实性。

。

6:24 “所有诚心爱”
NASB“with a love incorruptible”
NKJV“in sincerity”
NRSV“an undying love”
TEV“with undying love”
NJB“eternal life”

这个词通常的意思是“不朽的”(参阅 林前9:25;15:52; 提前1:17)。它有指某事物的

不变性和永久性的含义。虽有假教导者和个人属灵争战引起的困惑和冲突，但这节经文是我们的力量和鼓励。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.在我们生活的世界中是否有个人邪恶势力的存在?

2.我们在属灵争战中肩负的职责是什么?

3.保罗为什么把信主的生活描述成争战?

4.保罗请求会众为他代祷的是什么?

腓利门书介绍

前言

A. 本卷书为私人书信的一个范例,这在一世纪的古希腊罗马世界是非常普遍的。它可能仅用一页草蒲纸就能写完(参阅约叁)。它的主要受众是不详的:

(1)腓利门;

(2)亚腓亚和亚基布(参阅西4:17)或

(3) 在某种意义上讲, 是写给这个的家庭教会的

B. 这封书信为我们提供了一扇窗，帮助我们认识了

1.使徒保罗的教牧方法

2.一世纪的家庭教会(参阅罗16:5;林前10:19;西4:15)

C. 基督教在当时已经对地中海世界的环境带来了翻天覆地的改变。阻碍福音的社会的障碍已消弱(参阅林前12:13;加3:28;西3:11)。

作者

A. 本书信的私人化的本质使大部分人确信(只有鲍尔〈F.C.Baur〉除外)使徒保罗为其作者。

B. 腓利门书和歌罗西书是紧密相连的：

1.同源

2.来自相同的人的问安

3.相同的结束语

4.推基古是歌罗西书的送信人，与他同行的是阿尼西母(参阅西.4:7,9)。如果腓利门书是保罗写的，那么被一些当代学者所质疑的歌罗西书也是出自保罗。

C. 它被列在早期异端的马吉安(他于公元140年间来到)的正典中的保罗书信中，以及被列在(公元80-200年间写于罗马的)《穆拉多利经目》中。

写作日期

A. 本书的写作时间是保罗在监狱被囚期间(以弗所、腓立比、该撒利亚或罗马)。保罗被囚罗马期间为本卷书的写作时间最符合使徒行传的实证。

B. 当我们推测确定罗马为保罗被囚禁的地方, 随之而来的问题是----什么时间? 使徒行传记载保罗是在主后六十年初期被囚于罗马, 但他获释了, 并写了教牧书信(提摩太前后书和提多书), 然后又再次被捕入狱, 并于主后68年6月9日前(尼禄自杀的日子)被杀害。有关歌罗西书、以弗所书和腓利门书的写作时间的最有根据的推测应该是约主后60年初期, 保罗首次被囚罗马监狱时。 腓立比书可能是稍晚些时候主后60年中期时写成的。

C. 可能是推基古和阿尼西母两人把歌罗西书、以弗所书和腓利门书送到小亚细亚。可能又过了多年后，以巴弗提，在他身体健康恢复后，才把腓立比书带回了他家乡的教会。

D. 保罗书信中的年表在略做调整的基础上可参照 F. F. Bruce 和 Murry Harris：

	书名	时期	写作地点	与使徒行传的关系
1.	加拉太书	48	叙利亚-安提阿	14:28; 15:2
2.	帖撒罗尼迦前书	50	哥林多	18:5
3.	帖撒罗尼迦后书	50	哥林多	
4.	哥林多前书	55	以弗所	19:20
5.	哥林多后书	56	马其顿	20:2
6.	罗马书	57	哥林多	20:3
7.-10.	监狱书信			
	歌罗西书	主后60年初期	罗马	
	以弗所书	主后60年初期	罗马	
	腓利门书	主后60年初期	罗马	
	腓立比书	主后62.63年	罗马	28:30-31
11.-13.		第四次宣教旅程		
	提摩太前书	63 (或稍晚	马其顿	
	提多书	63 但是在主	以弗所(?)	
	提摩太后书	64 后68年之前)	罗马	

写作时机(在腓利门书中提及的人物)

A. 腓利门是奴隶阿尼西母的主人。他居住在歌罗西城。大概是保罗在以弗所事工时，他在保罗的带领下归信主的。

B. 阿尼西母是逃跑的腓利门的奴隶。他也是在罗马监狱中(公元61-63年)由保罗带领信主的。保罗和阿尼西母是如何相识的是不详的：可能是(1)他们同坐监；(2)阿尼西母被差派到保罗那里去；或(3)阿尼西母在改变主意后找到保罗寻求帮助。

C. 以巴弗是小亚细亚的一名信徒，他也是地处路卡斯河谷的三间教会(歌罗西、希拉波立和老底嘉)的创始人。他把哥林多教会出现异端的情况以及腓利门的忠心的消息捎给身在狱中的保罗。

D. 推基古是保罗给这一地区的教会写的三封信的送信人:歌罗西书书,以弗所书,和腓利门书(参阅西4:7-9;弗6:21-22)。阿尼西母被与推基古一同派遣回去面对他的主人(参阅11节)。腓利门书是新约中保留的两封私人书信之一(参阅约叁)。大约50年后(公元110年)伊格那修,在前往罗马的殉道途中写的(《致以弗所人》书信的1:3)写给以弗所的信中有一位名为阿尼西母的主教!他可能就是这名归信主的曾经的奴隶!

写作目的

A. 它表达了保罗是如何使用他的使徒权柄和给予教牧勉励的。

B. 它表达了基督教使无论是仆人-主人，穷人-富人在基督里成为弟兄姊妹! 这个真理随着时间的推移彻底改变了罗马帝国。

C. 它表达了保罗相信自己会被从监狱中释放并会回到小亚细亚去。

第一读经周期（请参阅第vi页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以,一次性看完整卷本经书,自己概述主题并用简单的句子表达该主题（请参阅第vi页）：

1.整卷书的主题;
2.文献类型（流派）;

第二读经周期（请参阅第vi-vii页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以,再一次性通读整卷本经书一遍.自己概述主题并用简单的句子表达该主题（请参阅第vi-vii页）：

1.第一文献单元的主题;
2.第二文献单元的主题;
3.第三文献单元的主题;
4.第四文献单元的主题;
5.等等

腓利门书一章

现代翻译的段落划分[3]				
联合圣经公会UBS4	**新英皇钦定版NKJV**	**新修订标准版NRSV**	**现代英文译文TEV**	**新耶路撒冷圣经NJB**
致意 vv. 1-3	问安 v. la v. lb v. 2	问安 v. la v. lb-2	致意 v. la vv. lb-2	称呼 vv. 1-3
v. 3	v. 3	v. 3	v. 3	
腓利门的爱心和信心 w. 4-7	腓利门的爱心和信心 w. 4-7	感恩 w.4-7	腓利门的爱心和信心 w.4-7	感恩和祷告 w.4-7
保罗为阿尼西母求情 w. 8-16	为阿尼西母求情 w. 8-16	保罗为阿尼西母求情 w. 8-16	对阿尼西母的要求 w. 8-11 w. 12-14 w. 15-16 w. 17-20 w. 21-22	关于阿尼西母的请求 w. 8-21
w. 17-20	鼓励腓利门顺服 w. 17-22	w. 17-21		
v. 21-22		以希望和问安作为结束 v. 22		个人请求和愿望 v. 22
最后的问安 w. 23-25	道别 w. 23-25	w. 23-24 v. 25	最后的问安 w. 23-24 v. 25	w. 23-23 v. 25

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；

---

[3] 1虽然段落划分不是受到圣灵感动，但是它们却是理解和遵守原作者意图的关键。各现代翻译都划分为段落并进行了总结。各段都有一个中心主题、真理、或者思想。各版本都用自己独特的方式来概括该主题。如果阅读经文的话，就要看翻译是否适合自己理解该主题和句子划分。

在各章，我们必须首先阅读圣经，并且努力辨别其主题（段落），而后与现代版本比较我们所理解的内容。只有当我们通过按照原作者的逻辑和介绍来理解其意图，才能真正理解圣经。只有当原作者受到圣灵感动，否则读者无权改变或者更改任何信息。圣经读者有责任将受到圣灵启示的真理应用到日常生活当中。

注意所有术语和缩写词都以附录 1、附录 2、以及附录 3 进行了解释。

3. 第三段；
4. 等等；

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:1a**（中文为和合本译文） **1a为基督耶稣被囚的保罗，同兄弟提摩太**

1节 "保罗" 关于他的名字的来源众说纷纭: (1)这是个表述了他的身高的昵称。 二世纪的传统,取自源于帖萨罗尼加的未列入圣经目录的典籍*<<保罗和圣特克拉>> (Pau land Thekla)*, 保罗很矮、胖、秃、短腿、有浓密的眼睫毛和凸突的双眸, 可能是他名字的来源;(2)保罗对自己属灵的评估，如在经文林前15:9;弗3:8;和提前1:15节中保罗声称他自己是"众圣徒中最小的" (可能是因为他曾经迫害教会〔使徒行传9:1-2〕)；或(3)是父母给他起的。大部分的离散的犹太人(指那些居住在巴勒斯坦以外的犹太寄居者)在出生时都由父母给起两个名字：一个希伯来名（扫罗）和一个希腊名（保罗）。

■ **"被囚的"** 在新约中有保罗三次被囚监狱中具体的说明了:(1)在该撒利亚,;(2)在腓立比;和(3)在罗马(可能是暗指保罗被囚于以弗所,参阅 林前15:32;林后1:8)。本书信是推测为保罗在主后60年的早期被囚于罗马监狱中。

鉴于这封简短书信中流露出的保罗充满爱心的教牧的本质，许多的解经家们推测保罗特此选用了这个头衔来代替他常用的声称自己使徒身份的开场白。

"基督耶稣" 这封简短书信中使用的耶稣的头衔之多真是令人吃惊。注意:基督耶稣（1节）;主耶稣基督（3节）;主耶稣（5节）;基督（8节）;基督耶稣（9节）;主基督（20节）;基督耶稣（23节）;我们主耶稣基督（25节）。

"基督"这是希腊语与希伯来语的"*弥撒亚*"的等同，意思是"被恩膏者"。它的含义是指"被神特别为特定工作而拣选和预备的人"。在旧约都是指三组被恩膏的领袖:祭祀、,君王和先知。这三种职位都在耶稣身上应验了(参阅 来1:2-3)。

"耶稣"意思是"耶和华拯救YHWHsaves"，"耶和华是拯救YHWHissalvation,"(参阅 太1:21)。它和旧约的"约书亚"是一样的意思。"耶稣"源于希伯来语"拯救""*hosea*,"一词,是神的盟约名"耶和华"的后缀语。

■ **"提摩太"**他的名字的意思是"荣耀上帝的人"或"上帝的荣耀"。他是在保罗的第一次宣教旅行中到达特庇/路司得时归信主的(参阅 徒16:1)。保罗邀请他参加了第一次宣教旅行，而且他可能是代替约翰马可参加保罗的第二次宣教之旅(参阅 徒15:36-41)。他的母亲是犹太人，父亲是希腊人(参阅 徒16:1; 提后1:5)。为了有助于他在犹太人中的事工，保罗为他行了割礼(参阅徒16:3)。提摩太成为保罗忠心的使徒代表和处理麻烦的帮手(参阅 徒16:1-17:14;18:5-19:22;20:4; 罗16:21; 林前4:17;16:10; 林后1:1,19; 腓1:1;2:19; 加1:1; 门4节; 及提摩太前后书。他名字与保罗一同出现在多封书信中(参阅 林前4:12;16:10; 林后1:1; 腓1:1; 西1:1; 帖前1:1; 帖后1:1; 提前.1:2; 提后.1:2)。但这并不是暗指他和保罗合写了这本书,只是说明他的同在和捎来他的问安。他可能同西拉，德丢和推基古一样，当过保罗的助手或抄写员。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:1b-3**(中文为和合本译文) 写信给我们所亲爱的同工腓利门， 2和妹子亚腓亚，并与我们同当兵的亚基布，以及在你家的教会。 3愿恩惠平安，从神我们的父，和主耶稣基督，归与你们。

■ **"腓利门"** 他是歌罗西教会中的活跃的一员。他仅在本卷书中被提及。很显然，歌罗西的当地的教会是在他家里聚会。保罗对他的评价暗示了他们彼此相识。以巴弗, 而不是保罗, 才是歌罗西教会的创始人(参阅 西1:6-7); 因此, 保罗应该是较早的时候认识了腓利门，可能他们是相识于以弗所(10,19节)。然而, 保罗与腓利门私下并不认识，而是由以巴弗对保罗提起他的可能性微乎其微(参阅 5节)。

2节 "亚腓亚" 她可能是腓利门的妻子, 因为她的名字紧随其后。

■ **"亚基布"** 有些人认为他是腓利门的儿子, 但他可能是在腓利门家聚会的教会的牧师(参阅 西4:17)或是我们压根就不知道的人。E.J.Goodspeed和J.Knox假设亚基布才是阿尼西母的主人, 而腓利门是当地教会的牧师，保罗希望他能帮助鼓励亚基布恩待他的逃跑的奴隶。

■ **"同当兵的"** 保罗把信主的人生看作是军事争战(参阅 弗6:10-18)。 他多次引用了这个特征(参阅 腓2:25; 提后3:2)。

■ **"教会"** *Ekklesia*是源于两个希腊词,"出"(*ek*)和"选"(*kala*ō)。它被用在共通希腊文中(公元前200年.-公元200年)用以描述任何形式的集会，例如：城中的集会(参阅 徒19:32)。教会选择了这个词是因为写于早在公元前250年的为埃及的亚历山大藏书馆而写的希腊文的《旧约全书》中使用了它。这个是翻译的意为"以色列会众"(参阅 民20:4)的旧的盟约短语的希伯来语的*qahal*。 新约的作者们声称他们是"被神拣选分别出来的"的在他们所生活的世代里成为神的子民的一群人。在他们看来，旧约中的神的子民和他们自己—新约中的神的字面是没有本质区别的。基督徒声称基督耶稣的教会才是旧约圣经的真正的解释和应验，而非是拉比犹太教。

■ **"在你家的教会"** 教堂是到三世纪才出现的(参阅 徒2:40;5:42;20:20; 罗16:5; 林前16:19; 西4:15)。这些"家庭教会"延续了本地会堂的犹太模式(读经、祷告、唱诗、等)。在希腊文中1-2节里提到的聚会的家庭的主人是模糊不清的。

3.节 "父" 这个词并不是用作传宗接代意思上的或是按年代排序的长次，而是强调亲密的家人关系。神选择用家庭关系来定义他和人的关系(参见.何2-3章, 神作为怜悯的忠实的爱人出现, 在11章他又以充满慈爱的父母的样式出现)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:4-7**(中文为和合本译文) **4**我祷告的时候提到你，常为你感谢我的神。 **5**因听说你的爱心，并你向主耶稣和众圣徒的信心。（或作因听说你向主耶稣和众圣徒有爱心有信心）

6愿你与人所同有的信心显出功效，使人知道你们各样善事都是为基督作的。 **7兄弟阿，我为你的爱心，大有快乐，大得安慰。因众圣徒的心从你得了畅快。**

4节 “感谢我的神” 在古希腊罗马社会有着以以下相同的模式为书信的标准式开端的传统:(1)来自;(2)受书人;和(3)祝福或感谢。保罗也延续了这个模式(感谢读者, 参阅 罗1:8; 林前1:4; 腓1:3; 西1:3; 帖前1:2; 帖后1:3; 神的祝福,参阅 林后1:3; 弗1:3; 感谢神,参阅 提前1:12; 提后1:3)。

■ **“我祷告的时候提到你”** 参见专题: 代祷西.4:3.

5节“听说你的爱心”歌罗西的这间教会并不是保罗创立的。很显然，以巴弗把歌罗西出现的异端(参阅 西1:4)和腓利门对圣徒的事工(参阅 7节)等消息带给保罗。

■ **“信心”** (参阅 西1:4)。希腊语的(*pistis*)被以三种方式翻译成英文:“信心faith,”“相信believe,”和“信靠trust”。这个希腊词有三个独特的含义: (1)它的旧约背景的意思是“信实的”或“可靠的”，因此, 它被用作指信徒相信神的信实; (2)它被用在新约中指接受神在基督里白白赐予我们的; 或(3)它被用于整体性的基督教教义或有关耶稣的真理(参阅 徒6:7和犹3&20)。在许多处经文中，我们很难确定它的意思(参阅 帖后3:3)。

■ **“（向）众圣徒”** 它的字面意思是“圣洁的人”是指那些为了服侍神而被分别为圣的。这并不是指无罪的生活, 而是基督徒在基督里（律法上的）的身份。它经常是复数形式的，仅有腓4:21节除外，但即使是那节经文它也是用作集体意义上的。得救就是加入到一个大家庭。这个词体现了的以色列集体被作为圣民的旧约用法(参阅 出13:5;19:5-6;申7:6;彼前2:9;和启1:6)。

虽然“众圣徒”一词与基督徒在基督里的地位有关,然而它的词根为“圣洁”却不是偶然的。基督徒不仅有得救的呼召，还有要渐进式的成圣的呼召(参阅 加2:15-18,19-20)。基督徒不应仅满足于进天国，还早以被拣选预定要成为“圣洁”(参阅太5:48;罗8:28-29;加4:19; 弗1:4); 得救是为了服侍, 而非享有特权。参见专题:圣徒西1:2.

6节 “你与人所同有的信心”
NASB“that the fellowship of your faith”
NKJV, NRSV“that the sharing of your faith”
TEV“that our fellowship with you as believers”
NJB“that your fellowship in faith”

这节经文被解释为以下的几种意思:(1)信徒之间的彼此联络(参阅 林后8:4; 腓2:1-5);(2)和不信的人传福音(参阅 腓1:5);或(3)好东西与别人分享。

■ **“知道你们各样善事”**
NASB“through the knowledge of every good thing”
NKJV“by the acknowledgment of every good thing”
NRSV“when you perceive all the good that we may do”
TEV“will bring about a deeper understanding of every blessing”
NJB“may come to expression in full knowledge of all the good”

对于这个短语的解释涉及到几个问题: (1)这里的知识是对谁而言的—腓利门, 在

他家的教会，阿尼西母还是保罗；或(2)这个知识(*epignōskō,*参阅 腓1:10；西1:9;3:10)是指什么—饶恕、奴役、使徒权柄，还是福音?

在保罗书信中智慧和知识并不是从符合道德的生活中脱离出来的，恰恰相反，它们共同组成了一个统一的整体(参阅 腓1:9；西1:9-10)。

■ **"都是为基督作的"**
NASB"which is in you for Christ's sake"
NKJV"which is in you in Christ Jesus"
NRSV"that we may do for Christ"
TEV"which we have in our life in union with Christ"
NJB"we can do for Christ"

在这些译本中有两中明显的解释:(1)我们作为基督的信徒应做的；或是(2)作为基督里的信徒我们所拥有的。

7节 "爱心" 保罗在这封简短的书信中三次使用了这个词(*agapē)*。保罗听说了他们对基督的信心和彼此间的爱心(5节);他在他们的爱心中大得喜乐和安慰(7节);并且他也希望这种被神充满流露出的爱心能激励腓利门(9节)。

■ **"心"** 这个词的字面意思是"心肠"(*splagchna,*参阅徒1:18)。这可能是和旧约祭祀把动物身体的特定部位放在祭坛上有关(参阅出29:13;利3:3-4,10,15；4:8-9；7:3-4；8:16,25；9:10,16)。古人认为内脏的底端是情感的聚集地(参阅赛63:15;耶4:19)。在保罗看来它是和信徒的爱心有关(参阅 2:1；林后6:12;7:15；腓1:8,21；西3:12；门7,12,20)。

■ **"圣徒"** 参见.5节注释。.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:8-16**(中文为和合本译文)
8我虽然靠着基督能放胆吩咐你合宜的事。
9然而像我这有年纪的保罗，现在又是为基督耶稣被囚的，宁可凭着爱心求你。
10就是为我在捆锁中所生的儿子阿尼西母（此名就是有益处的意思）求你。
11他从前与你没有益处，但如今与你我都有益处。
12我现在打发他亲自回你那里去。他是我心上的人。
13我本来有意将他留下，在我为福音所受的捆锁中替你伺候我。
14但不知道你的意思，我就不愿意这样行，叫你的善行不是出于勉强，乃是出于甘心。
15他暂时离开你，或者是叫你永远得着他。
16不再是奴仆，乃是高过奴仆，是亲爱的兄弟，在我实在是如此，何况在你呢。这也不拘是按肉体说，是按主说。

8节 "吩咐你合宜的事"
NASB"to order you to do what is proper"
NKJV"to command you what is fitting"
NRSV"to command you to do your duty"
TEV"to order you to do what should be done"
NJB"telling you what your duty is"

这体现了保罗的使徒权柄。然而，保罗更希望使用鼓励和为他们着想的方式来劝勉他们(9,10,17,20节)。

9节 “像我这有年纪的保罗”
NASB, NKJV“Paul the aged”
NRSV“I, Paul, do this as an old man”
TEV“the ambassador”
NJB“I am, Paul, an old man”

这并非是希腊手抄本的问题，因为它们都含有“像我这有年纪”(*presbutēs)*一词。解经家们指出在共通希腊文中“像我这有年纪”和“使者”(*presbeutēs)*这两个词组可能拼法是一样的，或者至少是使人容易混淆的(参阅 MSSofLXX; 代下32:31)。在英文TEV,RSV,和NEB中用的是“使者”，而在NJB和NIV中用的是“像我这有年纪”。

保罗列举了一些腓利门应该遵从他的劝勉的理由：

1.保罗的使徒身份(8节)
2.保罗的年龄(9节)
3.保罗的坐牢(9节)
4.阿尼西母生命中的保罗事工(10节)
5.阿尼西母有可能是服侍保罗的(11,13节)
6.保罗对他的爱(12节)
7.阿尼西母被从一个奴隶变成了主内的弟兄(15-16节)
8.腓利门对保罗的态度(17节)
9.保罗见证腓利门得救(19节)
10.腓利门服侍保罗(20节)

■ **“为基督耶稣被囚的”** 参见注释1:1.

10节 “我所生的儿子” 拉比使用这个短语来指学生，但在此语境中它是指保罗是阿尼西母得救的见证人(参阅 林前4:14-15; 林后6:13;12:14; 加4:19, 帖前.2:11; 提前1:2; 提后1:2;2:1; 和多1:4)。

■ **“在捆锁中”** 它的字面意思是“我在捆锁中”。阿尼西母是如何在狱中见到保罗是不确定的，可能是:(1)他一同与保罗一起坐牢,(2)他被差遣为狱中的保罗捎信,或(3)他知道保罗是腓利门的朋友所以特此来找到保罗。

10-11节 “阿尼西母” 这个名字的意思是“有用的”或“有益的”(参阅 20节)。保罗在这里特此使用的对腓利门的双关语。这个归信基督的奴隶曾经是无用的(*achrēstos)*,但现在变为对保罗和腓利门都是“有用的”(*euchrētos*，参阅 提后4:11)。

F.F.Bruce所著的《保罗——一个心灵得释放的使徒》是对我们理解此处的意思非常有帮助的：

“他的名字为有益的，而它本身也确为是’有益的。我知道你曾经认为他是毫无益处、毫无价值的，但现在，我向你保证，他已学会真的如他名字一样为你我带来益处”(393页)

12节 “我现在打发他亲自回你那里去” 这个短语含有法律上的“把他的案子交给你”的含义。这也表达了信徒必须要面对自己行为所造成的后果，即使那是在其信主前所做的。它也确认了奴隶的主人的法律权益(参阅 14,18节)。

■ **“他是我心上的人”** 这是个语气强势的声明!保罗对他的归信主是非常高兴的。.这的确是保罗的教牧心志的体现，正如他对待腓利门既温柔又坚定一样。

13节 很显然保罗在经济上是独立的。他经常拒绝那些被他牧养的人的金钱馈赠，因为假教导者指控他涉嫌的金钱滥用。但那么多年来一直却还能得到他所牧养的一些教会的支持。他们是以两种方式支持保罗:(1)腓立比教会(参阅 腓1:5,7;4:15)也可能还包括帖撒罗尼迦教会(参阅 林后11:9)给予保罗一些金钱资助，用于他在监狱中的开销(2)腓立比教会派了一名代表---以巴弗提去帮助保罗(参阅 腓2:25)。同理，保罗把阿尼西母看作是歌罗西教会和腓利门送给他的礼物。

14节 神首先看的是一个人的内心，动机(参阅 撒上16:7; 王上8:39; 代上28:9; 耶17:10; 路16:15; 徒1:24)。保罗希望腓利门能因他的慷慨和对基督的爱而蒙祝福(参阅林后8-9), 而不仅仅是由于他对保罗命令的服从(参阅 8节)。

15节 “他暂时离开你” 这是个被动语态动词。这个短语有以下两种理解方式:(1)神所预定拣选的计划(NASB的旁注含有与创45:5,8节的并列经文)或(2)神把阿尼西母的不当的行为用作为使他得救的机会以及使腓利门能服侍基督并与保罗成为朋友的机会(参阅16节)。

16节 “不再是奴仆，是亲爱的兄弟” 基督教并没有公开的攻击奴隶制(参阅 弗6:5-9), 但它却借着对人类价值和尊严的肯定摧毁了这种观点(参阅 加3:28; 西3:11)。参见专题: 保罗给奴仆的劝勉弗6:5.

■ **“这也不拘是按肉体说，是按主说”**
NASB, NKJV,
NRSV“both in the flesh and in the Lord”
TEV“both as a slave and as a brother in the Lord”
NJB“both on the natural plane and in the Lord”

这表明了阿尼西母的归回有两方面的益处,一个是自然方面的(肉体的)和另一个是超自然的(属灵的)。腓利门作为主人和基督里的新人都能得着益处。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:17-20**（中文为和合本译文） **17**你若以我为同伴，就收纳他，如同收纳我一样。 **18**他若亏负你，或欠你什么，都归在我的账上。 **19**我必偿还。这是我保罗亲笔写的。我并不用对你说，连你自己也是亏欠于我。 **20**兄弟阿，望你使我在主里因你得快乐（或作益处）。并望你使我的心在基督里得畅快。

17-18节 “若” 这是个第一类条件句，从作者的观点或写作目的来看被假定为是真实的。

腓利门是保罗的朋友，而阿尼西母确实做了不利于他的事(参阅 18节)。
■ **“同伴”** 这个词是*koinōnus,它是koinōnia*的一种形式，意思为“有共同点”，“相关联”或是“其中一员”。保罗用它来指金钱资助(参阅 腓4:15)。因此，它可能是个指保罗的友谊(19节)和阿尼西母的账单(17节)的双关语。

■ **“就收纳他，如同收纳我一样”** 保罗的声明可能是源于耶稣在太25:44-45节中的教导或是保罗在大马士革路上遇见耶稣的经历(参阅 徒9:4)。保罗曾迫害基督徒，也就等于是迫害基督。同样，腓利门接受阿尼西母，也就是接受保罗。真正的爱心是相互的团结，彼此回应。是多么感人的啊！我们通过对彼此的爱体现我们对神的爱(参阅 约壹2:9,11;4:20)。

18节 这节的语法含义是指腓利门曾遭到阿尼西母的偷窃(第一类条件句),所以阿尼西母确实是欠腓利门的(现在陈述主动),而保罗却请腓利门把它归于自己账上(现在主动命令式)。
19节 “这是我保罗亲笔写的” 很显然保罗使用抄写员为他代笔写信(参阅 罗16:22节中的德丢),可能是基于在他归信主时引发的(参阅 徒9:8,18;22:11;26:13)他的眼睛问题(参阅 加4:15;6:11)。然而，也可能是有一些声称出自保罗的伪造的书信在教会中流传(参阅 帖后3:17)。因此，保罗亲自执笔写下了最后几句话(参阅 林前16:21; 加6:11; 西4:18; 帖后3:17; 门19节)。

■ **“连你自己也是亏欠于我”** 这是有关保罗带领腓利门信主的强烈暗示。但鉴于歌罗西教会并非保罗所建，因此它发生的具体时间和地点是不详的。最佳的推断应该是腓利门和以巴弗一样是在保罗在以弗所时最初两年的复兴的事工中归信主(参阅 徒19:10,20)。

20节 这节经文近似于罗.1:12节。作为基督徒，我们的生活方式可以使其他信徒得激励得振作。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:21** **21我写信给你，深信你必顺服，知道你所要行的，必过于我所说的。**

21节 这是保罗委婉声称腓利门会顺服的方式。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:22** **22此外你还要给我预备住处，因为我盼望借着你们的祷告，必蒙恩到你们那里去。**

22节 “给我预备住处” 保罗期盼自己被释放(参阅腓1:25;2:24)。教牧书信(提前，提后和提多书)记录了保罗的第四次宣教之旅,而使徒行传的则是以保罗在第三次宣教之旅后被捕下监作为结束的。

令人吃惊的是被认为是和歌罗西书和以弗所书为一组的腓利门书是出现在保罗被因于监狱的早期。在这些书信中，保罗对自己的案子将如何了解是不确定的。在写于保罗被囚监狱的末期的腓立比书中,他期盼将被释放。因此,在22节中的这个声明可能是(1)一种提醒腓利门的方式，请他接受他的劝勉饶恕并接纳阿尼西母，因为他可能在不久

的将来就要亲自面对保罗;或是(2)指热情款待的一个成语。

■ **"借着你们的祷告"** 保罗深信祷告的力量(参阅 弗6:18-19)。并且他对自己传讲的也是身体力行(注意以下经文中使用的不同的希腊词:*deomai*, 林后5:20;8:4;帖前3:10;*proseuchomai,* 徒16:25;20:36;21:5;22:17;28:8;腓1:9;西1:3,9;4:3;帖前5:17,25;帖后1:11;3:1;提前2:8;*proseuchē,*徒16:13,16;罗1:9;12:12;15:30;林前7:5;弗.1:16;腓4:6;西4:2,12;帖前1:2;提前2:1;5:5;门4,22节)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:23-24**
23为基督耶稣与我同坐监的以巴弗问你安。
24与我同工的马可，亚里达古，底马，路加，也都问你安。

23-25节 这与歌罗西书的结尾十分近似。这两卷书(腓利门书和歌罗西书)写于同一历史背景。

23节 "以巴弗" 他是地处路卡斯河谷的三间教会(歌罗西、希拉波立和老底嘉)的创始人(参阅4:12-13;门23节)。他可能是在保罗在以弗所进行的复兴的事工时信主的(参阅 徒19:10)。他的名字是以巴弗提的缩写，在词源上与古希腊神话的女神阿佛洛狄忒（Aphrodite）有关。另外一个叫这个名字的人出现在腓2:25;4:18节中。然而，那个人是来自不同地域的。

24节 "马可" 他还被称为约翰马可。他的家可能就是众人集会祷告和吃圣餐的地方(参阅 徒12:12)。他是巴拿巴的表弟。他是马可福音的作者也是彼得的抄写员(参阅彼前5:13)。他是保罗与巴拿巴发生巨大争执的导火索(参阅 徒12:25;13:5;15:36-39)。然而, 后来保罗原谅了他并对他给予了肯定(参阅 提后4:11)。

■ **"底马"** 底马是保罗的心腹和同工之一。 他的名字在西4:10-12节中被与以巴弗、路加、亚里达古和马可一起提到。在提后4:9节列举了这些相同的同工中的两个—路加和马可。经文中说到"底马贪恋这世界，离开了我"。保罗有许多名帮手。其中有些人，像路加，一直都是忠心的。还有一些，如约翰马可，曾有过不忠，但又重回到事工中了。底马很显然为了一些没点明的诱惑或是机会离开了保罗的事工。但却没有任何迹象表明他背弃了基督。

■ **"路加"** 他是保罗忠心的旅伴、同工和医生(参阅 西.4:14; 提后4:11)。在使徒行传中提到的保罗旅途中经过的许多地方都有路加同行的身影。这一点有使徒行传中的那些"我们"的声明为证(参阅 徒16:11,16;20:6,7,13;21:1,5,7,10,12,15,17,25;27:1,18,26,27)。 路加也可能是在徒16:9节中出现的"马其顿人"。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:23-24**
25愿我们主耶稣基督的恩常在你的心里。阿们。

25节 这是一个典型的保罗式结束祝福语。注意短语"常在你的心里"是英语中指人的灵的小写"s"(spirit)一个好的例证(或是指一个人, 参阅 徒7:59; 提后.4:22)，而不是指圣灵

(参阅 加6:18; 腓4:23)。 然而, 在新约中很多时候它都是指人的灵被圣灵充满和激励。此处可能也有此含意。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.早期教会在哪里聚会?

2.这封信是写给谁的?

3.这封书信是如何体现保罗的教牧技巧的?

4.这封书信和奴隶问题有什么关系?

5.问什么经文22节是令人吃惊的?

6.为什么英语中的“spirit”是小写的?

腓立比书介绍

介绍语

A. 这是保罗的最为非正式书信中的一封。面对这间教会，保罗无需声称自己的使徒权柄。他与他们的爱是显而易见的。他甚至接受了来自他们的金钱馈赠(参阅1:5,7;4:15), 这对保罗来说是不同寻常的。

B. 保罗被囚于监狱中，但他却使用了喜乐的词汇(名词和动词)多达16次。保罗的平安和盼望并不是由他身处的景况决定的。

C. 在教会中有一些假教导的存在(参阅3:2,18-19)。这些异端与加拉太教会中的犹太教异端极其相似。他们宣称一个人必须先成为犹太教徒才能成为基督徒。

D. 这封书信中包含了早期的基督教诗歌、信条或礼拜仪式的诗篇(参阅2:6-11)的样本。这是整个新约中对基督学最完美的诠释的经文之一(参阅约1:1-14;西1:13-20; 来1:2-3)。保罗用它作为每名信徒都应效仿的基督谦卑的榜样(参阅2:1-5), 而非是指其主要的、教义上的意义。

E. 在一卷共有104节经文的经书中,耶稣的名字或称呼被提及了51次。保罗心中，思想中的和神学中的中心是谁在明显不过了。

腓立比和马其顿

A. 腓立比城

1. 公元前356年，它被亚历山大大帝的父亲--马其顿国王腓力二世所占领并将其版图扩张。它起初是克勒尼德村，被称为*Krenides*(泉城)。腓立比城因其金矿而著称，而其所处的地域中享有重要位置。
2. 公元前168年的皮德纳那战役使它成为一个罗马驻防城并后来成为马其顿的四个省之一。
3. 公元前42年, 布鲁图和卡修斯(支持共和制政府)与安东尼和屋大维(支持帝国政权)为争夺罗马政权在腓立比城附近对阵。在这场战役安东尼获胜后，他把一些老兵安顿在此。
4. 公元前31年, 在屋大维击败安东尼的亚克兴战役后,安东尼的罗马支持者被废黜流放到此地。
5. 公元前3年， 腓立比成为罗马的殖民地(参阅徒16:12)。城中居民被称为罗马公民。拉丁语被使用，它被逐渐变成小罗马。它位于横贯马其顿省的「欧那施亚」的自东向西的罗马公路的主干道上。
6. 城中居民像罗马公民一样享有的一些特权包括:
   - a.不用缴纳人头税和土地税
   - b.享有产业的买卖权
   - c.享有罗马法律规定的所有权利被收法律保护

d.特殊的地方官(执政官和执法吏)

B. 福音传入腓立比城

1. 在保罗的第二次传道旅程中，他想向北走，进入中亚的 (现今的土耳其, 圣经中的特罗亚)北部。相反，他在异相中看见一个（希腊北部）马其顿人（可能是路加）请他过去帮忙(徒16:6-10)。借着这个异相圣灵引领保罗来到欧洲。
2. 保罗的同伴：

a.西拉(Silvanus)

(1)西拉是一耶路撒冷教会的领袖和先知，他在保罗的第一次宣教旅途中代替巴拿巴做保罗的助手(参阅徒15:15:22,32;36-41)。

(2)西拉和保罗同被囚于腓立比监狱中(徒16:16-26)。

(3)保罗称他为Silvanus（西拉）(参阅林后1:19;帖前1:1;帖后1:1).

(4)西拉很可能日后成为彼得的同工，如同马可一样(参阅彼前5:12).

b.提摩太

(1)他是在保罗的第一次宣教之旅中归信主的(参阅徒16:1-2; 提后1:5; 3:15);

(2)他的母亲和祖母都是犹太人,但他的父亲是希腊人(参阅徒16:1; 提后.1:5);

(3)鉴于他的兄弟对他称赞有加(参阅徒16:2),而且保罗看到他里面有事工的恩赐(参阅提前4:14;提后1:6), 所以保罗选择他来代替马可(参阅徒13:13);

(4)保罗为提摩太行了割礼，以便让犹太人接受他(参阅徒16:3);

(5)提摩太成为深受信任的使徒代表(参阅 腓2:19-22; 林前4:17; 3:2,6; 林后1:1,19)。

c.路加

(1)路加福音的作者虽为匿名的，但可能是路加，正如他是使徒行传的作者一样。

(2)他是一名作医生的外邦人(参阅西4:14)。有些人认为“医生”的意思是“受到良好教育的”。当然他确实有被告知除医学外的其他的专业知识，如行船。然而，耶稣使用了相同的“医生”的希腊词(参阅太9:12; 可2:17;5:26;路4:23;5:31)

(3)他是保罗的旅行同伴(参阅 徒16:10-17; 20:5-15;21: 1-18;27:1-28:16; 西4:14; 提后4:11 ;门24)

(4)很有意思的是使徒行传中的“我们”的经节是始于腓立比也止于腓立比的。在 《保罗——一个心灵得释放的使徒》（In *Paul, Apostle of the Heart Set Free*）一书中（第219页), 作者F.F.Bruce 提出了路加是在腓立比停留， 以帮助新的信徒，并在外邦人中为耶路撒冷教会募集善款。

(5)路加可能在某种意义上是保罗的私人医生。保罗因信主有一些身体疾病(参阅 徒9: 3,9)和事工上的(参阅林后4:7-12;6:4-10;11:23-29)及特殊的一些不足之处(参阅林后12:1-10)。

3. 保罗在第三次传道旅行中回到了腓立比(参阅徒20:1-3,6)， 在此之前他还拆派

了西拉和提摩太(参阅 徒19:19-24; 腓2:19-24)。

C. 腓立比作为罗马的殖民地(参阅徒16:12)
1. 保罗在本书信中使用了能体现该城的罗马殖民地的地位的术语中
   a.“御营,”1:13
   b.“国民,”3:20(徒16:22-34,35-40)
   c.“该撒家里的人”4:22
2. 腓立比城里居住着许多退役的、被流放的罗马士兵。它在诸多方面都堪称是一个“小罗马”。罗马的风尚在腓立比城的大街小巷上随处可见(参阅徒26:21)。
3. 保罗和(徒22:25;26:32)西拉(徒16:37)两人皆为罗马公民， 他们都被赋予法律规定的权利和社会地位。

D. 马其顿省
1. 妇女在马其顿享有的社会自由和经济机会比罗马帝国的其他任何地方都多。
2. 这表现为:
   a.在腓立比外的河边有许多妇女聚集祷告敬拜(参阅徒16:13)
   b.女商人吕底亚(参阅徒16:14)
   c.福音中的姊妹同工(参阅.4:2-3)
   d.在帖撒罗尼迦中提到带领的姊妹(还有马其顿,参阅徒17:4).

作者

A. 这封非常私人化的书信一直都是被视为出自保罗之手。“我”和“我的”的第一人称代名词出现了51次。

B. 早期的作者们有所引述或谈及(详细清单请见由Kregel出版的H.C.G.Moule所著的《腓立比书研读》（*Studies in Philippians*）一书中的第20-21页):

1.罗马的革利免《革利免一书》, 于公元95年写个哥林多教会
2.伊格那修, 《伊格那修的书信》, 大约写于公元110年
3.坡旅甲, 使徒约翰的同伴,《腓立比教会书》, 大约写于公元110年
4.《穆拉多利经目》中的一篇有关保罗写给腓立比人的书信的序言中提及保罗的作者身份，公元170年
5.爱任纽, 约为公元180年
6.亚利山太的革利免, 约为公元190年
7.德尔图良, 约为公元210年

C. 虽然在1:1节中提摩太的名字被与保罗一同提及, 但他是保罗的同工，并非本书信的作者之一(然而他可能不定时的作保罗的手抄员)。

写作时期

A. 本书的写作时期在保罗被囚于监狱的某地是不确定的(参阅林后11:23)
1.腓立比, 徒16:23-40
2.以弗所, 林前15:32;林后1:8

3.耶稣撒冷/该撒利亚, 徒21:32-33:30
4.罗马, 徒28:30(记录在《穆拉多利经目》的“致腓立比人”一章的序言中)

B. 许多的学者都认为保罗被囚于罗马监狱是最为符合使徒行传和保罗一生。如此说来，主后60年代早期似乎是可能性最大的。

C. 本卷书被视作保罗的“监狱使徒书信”(歌罗西书、以弗所书、腓利门书和腓立比书)之一。从其本质内容上看，歌罗西书、以弗所书和腓利门书是在保罗被囚于罗马监狱的早期时写成的并被推基古送到小亚细亚地区(西4:7; 弗6:21)。但腓立比书是与众不同的。保罗似乎对他的被从监狱释放充满信心(1:17-26)并盼望能去看望腓立比教会的会众(2:24)。

这种构架也提供了: (1)保罗的影响力已经到达了罗马帝国士兵和仆人(参阅4:22)的层面(参阅1:13;徒28:16);和(2)保罗与腓立比教会的使者之间的来往，这两方面的时间的概念。

写作目的

A. 传达保罗对这间充满爱心的，多次在金钱上支持他的教会的爱。腓立比教会甚至还把以巴弗提派给保罗作帮手(参阅.1:3-11;2:19-30;4:10-20)。这封信可能也旨在说明保罗还身陷监狱中但以巴弗提却被提早送回家的原因。

B. 虽然保罗身处被囚监狱的景况中，但是他为还是为腓立比教会带来鼓励。福音在监狱中被逐渐传扬开，保罗虽被捆绑，但福音却被广传!

C. 面对腓立比教会中间出现的类似于加拉太的犹太教的假教导，保罗传达出他的鼓励。这些异端要求人要先信犹太教才能归信基督教(参阅徒15)。
但是鉴于3:19节中列举的罪恶，比起犹太教，它和希腊的诺斯底假教导者更为贴切，所以假异端的身份是不详的。也有可能是一些信徒软弱了，退回到信主以前的异教生活方式。

D. 鼓励腓立比的信徒在身处内外并存的双重逼迫的环境下不要丧失喜乐。保罗的喜乐并不是建立在他身处的环境中而是在基督里的信心中。
面对问题而不丧失喜乐并不是斯多葛主义的无可奈何的宿命论,而是一种基督化的世界观和持续不断的争战。保罗从生活中的各个方面来比喻诠释基督化生活的对立矛盾：
1.运动隐喻(参阅.3:12,14;4:3)
2.军事隐喻(参阅1:7,12,15,16,17,22,28,30);
3.商贸隐喻(参阅3:7,8;4:15,17,18)

语境大纲

A. 鉴于腓立比书是非常私人化和非正式的一封书信，所以想要给它总结出大纲来是很难的。保罗是在写信和他的基督里的朋友和信赖的同工交流。这封信是伟

大使徒的保罗对外邦人的推心置腹的真情流露，他的写作笔锋是紧紧围绕他的思想感情所展开的。保罗在传扬福音的事工中和一切环境中因着基督感受到“喜乐”!

B. 文献单元

1.典型的保罗式的开场白,1:1-2

a.问安

(1)来自保罗(和提摩太)1:1

(2)向腓立比的圣徒问安(包括监督和执事),1:1

(3)保罗风格的祷告,1:2

b.祷告,1:3-11:

(1)从一开始的福音的同工,1:5

(2)保罗事工的支持者,1:7

(3)保罗的请求:

(a)多的爱心,1:9

(b)多的知识,1:9

(c)多的分辨是非的能力,1:9

(d)多的圣洁,1:10

2.保罗对会众对他自身所处监狱景况的担心的关心,1:12-26

a.神使用保罗在监狱中的时光使福音得以传扬:

(1)御营全军,1:13

(2)该撒家里的人,1:13;4:22

(3)保罗被囚监狱给传道人带来的鼓励,1:14-18

b.保罗有信心他会被释放是因为:

(1)众人的祷告,1:19

(2)圣灵,1:19

c.无论是释放或死亡，保罗都有信心,1:20-26

3.保罗的鼓励,1:27-2:18:

a.保罗呼召信徒在面对逼迫中要效仿基督式的合一,1:27-30

b.活出基督式的舍己的生活方式,2:1-4

c.效仿基督的榜样,2:5-11

d.效仿基督活出平安和合一的生活,2:12-18

4.保罗有关腓立比的计划,2:19-30:

a.派遣提摩太,2:19-24

b.送回以巴弗提,2:25-30

5.抵挡假教导者,1:27;4:1

a.犬类,妄自行割的,犹太教徒(徒15,加拉太书),3:1-4

b.保罗的犹太渊源

(1)鉴于假教导者的存在,3:5-6

(2)鉴于基督,3:7-16

c.保罗为他们悲哀,3:17-21

6.保罗再次重复他的劝勉:

a.合一,4:1-3

b.基督式的品格,4:4-9

7.保罗再次表达对腓立比教会给予他的帮助的感谢:

a.他们近来的礼物,4:10-14

b.他们的宝贵的礼物,4:15-20(1:5)

8.典型的保罗式的结束语,4:21-23

第一读经周期（请参阅第vi页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以,一次性看完整卷本经书,自己概述主题并用简单的句子表达该主题（请参阅第vi页）：

1.整卷书的主题;

2.文献类型（流派）;

第二读经周期（请参阅第vi-vii页）

这是一本研经指导注释书，意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按照我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。绝不能将这个责任推卸给解经家。

所以,再一次性通读整卷本经书一遍.自己概述主题并用简单的句子表达该主题：

1.第一文献单元的主题;

2.第二文献单元的主题;

3.第三文献单元的主题;

4.第四文献单元的主题;

5.等等

腓立比书一章

现代翻译的段落划分[4]

联合圣经公会 UBS[4]	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV[4]	新耶路撒冷圣经 NJB
致意	问安	致意	致意	称呼
1:1-2	1:1-2	1:1a	1:1a	1:1-2
		1:1b	1:1b	
		1:2	1:2	
保罗为腓立比人的祷告	感恩和祷告	感恩	保罗为他的读者祷告	感恩和祷告
1:3-11	1:3-11	1:3-8	1:3-8	1:3-11
		1:9-11	1:9-11	
对我而言活着就是为了基督	传扬基督	保罗的近况	为基督活	保罗自己所面临的景况
1:12-14	1:12-18	1:12-14	1:12-14	1:12-26
1:15-26	为基督活 1:19-26	l:15-18a	1:15-17	打信心的美好仗
	追求基督，为基督受苦	l:18b-26	1:18-26	
1:27-30	1:27-30	1:27-30	1:27-30	1:27-30

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

---

[4] 虽然段落划分不是受到圣灵感动，但是它们却是理解和遵守原作者意图的关键。各现代翻译都划分为段落并进行了总结。各段都有一个中心主题、真理、或者思想。各版本都用自己独特的方式来概括该主题。如果阅读经文的话，就要看翻译是否适合自己理解该主题和句子划分。

在各章，我们必须首先阅读圣经，并且努力辨别其主题（段落），而后与现代版本比较我们所理解的内容。只有当我们通过按照原作者的逻辑和介绍来理解其意图，才能真正理解圣经。只有当原作者受到圣灵感动，否则读者无权改变或者更改任何信息。圣经读者有责任将受到圣灵启示的真理应用到日常生活当中。

注意所有术语和缩写词都以附录 1、附录 2、以及附录 3 进行了解释。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经

A. 经文1-2节是整封信的概括介绍。这种介绍方式除了没有对使徒身份的强调外，其他的都是典型的保罗式的开场白。保罗与这间教会的感情深厚。他无需强调他的使徒权柄。这间教会很明显不定期的对保罗进行资助(参阅1:5,7;4:15)。另一处我们所知的保罗接受资助的教会是帖撒罗尼迦教会(参阅林后11:9)。

B. 一世纪的希腊书信通常是以感恩的祷告作为开场白。经文3-8节就是保罗为腓立比教会代求的祷告。它包含了基督教的主要的真理，并为这封信的议程定下了基调。

C. 这封信的带有"共同参与"意思的*syn*(希腊语"*sun*")的复合词特别多:
   1.1:7;4:14*syn*+fellowship同受(*koinōnia*,同根词,1:5;2:1;3:10;4:14,16)
   2.1:27*syn*+strive努力(*athleō* 4:3节中的一个特定名字)
   3.2:2*syn*+soul心(*psuchē*,与1:27同义)
   4.2:17-18*syn*+rejoice喜乐(*chairō*)
   5.2:25;4:3*syn*+worker作工(*ergon*,参阅罗.16:3,9,21;林后1:24)
   6.2:25*syn*+soldier当兵(*stratiōtē*,参阅门2节)
   7.3:10*syn*+form(*morphē*)组成
   8.3:17*syn*+initiator效法(*animeomai*,同根词出现在林前4:16节)

D. 经文9-11节是保罗为腓立比教会的灵命长进和成熟的代求祷告。这些经文关注的是教会的基督样式的生活方式，而经文3-8节关注的是教会信徒基督里地位。因此它把救恩的两方面都涵盖合一了，即：我们在基督里的地位(律法上的称义和职位上的成圣)和我们渐进式的长成基督的样式(渐进式的成圣)。

E. 在经文17-26节中有有关保罗预期被从监狱中释放的几处暗示:
   1.19节中的"得救"一词
   2.22节的第一类条件句
   3.保罗在25节中的声明
   4.保罗在26节中含糊不清的表达

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:1-2**(中文为和合本译文)
1基督耶稣的仆人保罗，和提摩太，写信给凡住腓立比，在基督耶稣里的众圣徒，和诸位监督，诸位执事。
2愿恩惠平安，从神我们的父，并主耶稣基督，归与你们。

1:1 "保罗" 希腊语的名字"保罗"的意思是"微小"。有些学说阐述他的希腊名的来源:(1)二世纪的传统，取自源于帖萨罗尼加的未列入圣经目录的典籍 《*保罗和圣特克拉*》

(Paul and Thekla), 保罗很矮、胖、秃、短腿、有浓密的眼睫毛和凸突的双眸, 可能是对他外形的描述; (2)保罗对自身的属灵省察, 如在林前15:9;弗.3:8;提前1:15等经文中保罗把他自己称为是“众圣徒中最小的”(可能是因为他曾经迫害教会，使徒行传9:1-2)。有些人把他声称的”最小的”作为他为自己选的称呼。然而在例如加拉太书中, 保罗强着重调了他的独立性和耶路撒冷十二使徒的平等性，所有这种说法似乎不通(参阅 林后11:5;12:11;15:10); 或是(3)父母给他起了这个名字, 据说可能大多数离散的犹太人都在出生时取两个名字。保罗的希伯来语名字叫扫罗，而保罗是他的希腊语名字。

■ **“提摩太”** 他的名字的意思是“荣耀上帝的人”或“上帝的荣耀”。他是在保罗的第一次宣教旅行中到达特庇/路司得时归信主的(参阅 徒16:1)。 保罗邀请他参加了第一次宣教旅行，而且他可能是代替约翰马可参加保罗的第二次宣教之旅。他的母亲是犹太人(参阅徒16:1; 提后1:5)父亲是希腊人(徒16:1)。为了有助于他在犹太人中的事工，保罗为他行了割礼(参阅 徒16:3)。提摩太成为保罗忠心的使徒代表和处理麻烦的帮手(参阅 徒16:1-17:14;18:5-19:22;20:4; 罗16:21; 林前4:17;16:10; 林后1:1,19; 腓1:1;2:19; 加1:1; 门4节;及提摩太前后书。保罗特意把他派到腓立比去帮助当地的教会(参阅 徒19:22; 腓2:19-24)。

■ **“仆人”** 这是指(1)与耶和华有关的旧约尊称(参阅 摩西,出14:31;约书亚, 士2:8;先知, 拉9:11;耶7:25; 先知, 但9:6 ;摩3:7;和大卫, 诗78:70);或(2)与耶稣为主(*kurios*)和信徒为他仆人(*doulos*)为敌的。

■ **“众圣徒”** 它的字面意思是“圣经的”(*hagioi*),那些为神的事工而被分别出来的。这并不是指没有罪的生活方式，而是信徒在基督里的享有的律法上圣洁地位。它都是复数的形式,除了在4:21节以外。既是是在那节经文中它也是被用在整体性的语境中。得救就是成为一个家庭中的一员。这个词体现了整体的以色列作为圣洁子民的旧约用法(参阅 出13:5;19:5-6; 申7:6; 彼前2:9; 和启1:6)。

虽然“圣徒”一词是指信徒在基督里的地位,但它的词根是“圣洁”(*hagios*)却非偶然。基督徒不仅在福音上有被呼召，神还呼召我们要渐进式的成圣。基督徒已被预定拣选不仅要进 “天国”，而且要“圣洁”(*hagiasmos*,参阅 弗1:4)。神的定意是要信徒做服侍事工，而非享有特权。参见专题:圣徒西1:2。

■ **“在基督耶稣里”** 这是个表示地点（在…范围里）的位置格词。这是保罗最喜欢的叙述信徒的方式。它讲到基督徒生活的必要氛围或环境(参阅 徒17:28)。在神学上它与约翰的“常在他里面”(参阅 约15章)是并列的。

这个结构经常和与基督的亲密关系有关。它是指信徒的神学上的地位, 和信徒的主观的经历(参阅 罗3:24;4:17;8:39;15:17; 林前1:2; 加2:17; 弗1:4,7; 腓1:13;2:1,5;4:7,13)。在有些经文中“在基督里”是几乎与“在教会里”(参阅 罗.12:5; 林前4:15; 加1:22;3:28; 弗3:6;西1:2)是同意的。保罗对这个词的使用的说明可以查考弗1:3-14:(1)在基督里（in Christ）3,10,12节; (2)在基督里（in Him）4,7,10,13节[两次]; (3)他在爱子里, 6节。

■ **“凡住腓立比”** 它是罗马的殖民地(见腓立比书介绍)。

■ **“诸位监督”**

NASB"overseers"
NKJV, NRSV"bishops"
TEV"church leaders"
NJB"presiding elders

(1)"牧师,"(2)"长老,"(3)"主教,"或(4)"监督"这些头衔都是指地方教会里的相同的职能(参阅 徒20:17,28和多1:5,7)。"监督"(*episkopoi*)一词含有希腊城邦的背景, 而"长老"(*presbuteroi*)一词含有犹太背景。也有一种可能就是"监督"一词也有犹太背景，这是源自死海古卷中的"*mebaqqerim*"(1QS6:11,20)的用法。还要注意的就是这里的复数(参阅 徒20:17; 弗4:21)。腓立比只有一个教会，但却有多名带领者。

对于这些词汇进行行政区分的倾向导致了一些希腊语手抄本1:1节中的异文的出现;MSSB3,Dc和K把"with(*syn*)主教(*episcopois*)"改为"fellow bishops"(*synepiscopois*)。

■ **"诸位执事"**
NASB, NKJV,
NRSV, NJB"deacons"
TEV"helpers"

这是希腊语的"家里的仆人"一词(*diakonoi*)。它的最初的词源是"清洁起的灰尘"。它是一个耶稣在可10:43-45节中用的泛指事工的词，在徒1:17节中是指使徒；在林前12:5节中是指属灵的恩赐。根据上下文语境，我们能看出当地教会中设立的带领职能有两个，尽管在提前3:11节中还提及了年长的妇女（寡妇的角色）。这些词汇起初只是职能，但很快就被变成了职位和头衔(参阅罗马的革利免的《革利免一书》42和伊格那丢《他拉勒书信》3:1和《士每拿书信》,8:1)；安提阿的圣伊格那修 (两世纪早期) 开始了天主教使用的被视为监管其他地方教会领袖的"主教"(监督)一词的传统。

在新约中体现了教会的行政职能的三种形式: (1)使徒制; (2)长老会制和(3)公理会模式。这三种形式在徒15章中的耶路撒冷会堂中都有体现。形式远不如带领人的灵命重要(参阅 提前3:1-13)!对权力的争夺和维权的欲望往往会将万物毁于一旦。

1:2 "恩惠" 这个希腊词(*charis*)与常见的希腊语开场白中的"问安"(*charein*,参阅 雅1:1)极其相似。保罗把传统的希腊的书信体的开场白变为基督化的。这里保罗没有显示他的使徒身份是有重要意义的。通常他的大多数书信都是以声称其使徒权柄的方式作为开场白的(参阅 罗马书; 林前和林后; 加; 弗; 西; 提前和提后.以及多)。保罗与当地的教会关系甚为融洽。

■ **"平安"** 这个词体现了希伯来语的*Shalom*。保罗可能是因为教会中既有希腊人也有希伯来人的缘故，特此把希腊语和希伯来语的问安合二为一了。

有些人声称保罗把恩惠写在平安前面是在神学上意义非凡的。确实如此，但它并非一个神学声明，而只是一个开场白的问安。

■ **"从神我们的父"** 耶稣教导信徒要以家庭关系中的称呼—"天父"来称呼耶和华(参阅太6:9)。这彻底改变了一个人看到神的方式(参阅 何11章)。"神"的概念里涵盖了神的超然存在的意思，而"天父"则为在这个里加入了深度无处不在，甚至是家庭里的亲密关系的意义!

■ **"主耶稣基督"** 这个整个的称呼是强调耶稣的神性(主, 如同耶和华), 人性(**他**的人的

名字)和头衔(弥赛亚, 受恩膏者)。这个全称在语法上是和"我们的父神"相连的，两者共享一个前置词。这是新约作者表达耶稣神性和平等性的一种方式。神是一个整体的合一的存在，但他有三个个人化的彰显形式。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:3-11**(中文为和合本译文)
3我每逢想念你们，就感谢我的神。
4（每逢为你们众人祈求的时候，常是欢欢喜喜地祈求）
5因为从头一天直到如今，你们是同心合意地兴旺福音。
6我深信那在你们心里动了善工的，必成全这工，直到耶稣基督的日子。
7我为你们众人有这样的意念，原是应当的。因你们常在我心里，无论我是在捆锁之中，是辩明证实福音的时候，你们都与我一同得恩。
8我体会基督耶稣的心肠，切切地想念你们众人。这是神可以给我作见证的。
9我所祷告的，就是要你们的爱心，在知识和各样见识上，多而又多。
10使你们能分别是非，（或作喜爱那美好的事）作诚实无过的人，直到基督的日子。
11并靠着耶稣基督结满了仁义的果子，叫荣耀称赞归与神。

1:3 "我每逢想念你们,就感谢我的神" 这里的"想念"可以是指(1)他们给保罗的金钱上的帮助;希腊语的介词"*epi*"可以表达起因或感谢(参阅 JamesMoffatt的译本和5,7节)的意思;或是(2)保罗常用的以强调“纪念”为开场白，例如罗1:8-9;弗1:16;帖前3:6;门4节。

1:4 "欢欢喜喜地祈求" 这里的“喜乐”是本书中反复强调的主题(*chara,*参阅 1:4,25;2:2,29;4:1);"喜乐"(*chairō,* 参阅 1:18;2:17,18,28;3:1;4:4[两次],10);"要喜乐"(*sunchairō,*参阅 2:17,18)。鉴于保罗身陷监牢中，和可能会面临的死亡，但他却没有丧失喜乐就意义更为不同寻常了。

■ **"为你们众人"** 这里的"众人"、"常常"和"每逢"是腓立比书的特点(参阅 1:3,4,7,8,25;2:17;4:4,5,6,8,13,21)。这在神学上和历史中都可能是与希腊假教导者或犹太排他主义导致的分裂有关。

1:5 "你们是同心合意地兴旺福音"
NASB"your participation in the gospel"
NKJV"your fellowship in the gospel"
NRSV"your sharing in the gospel"
TEV"the way in which you have helped me in the work of the gospel"
NJB"your partnership in the gospel"

这里的关键词(*koinōnia*)的意思是(1)"参与…";(2)"共同…"(参阅 4:15); 或是(3)“金钱馈赠”的习语(参阅 腓.4:15; 罗12:13;15:26; 林后9:13; 加6:6; 提前6:18)。因此,它可能是指腓立比教会对保罗的金钱馈赠(参阅 1:7;4:10,14-18)。

■ **"从头一天直到如今"** 这和徒16:12-40节相关联。这个短语旨在解释定意其前后面的“兴旺福音”（注，在英语中这两个结构是颠倒的，后面“兴旺福音”的短语是在前面的）是指教会为此作的工，而非金钱上的赠予。

1:6 “我深信” 这是个源自 “ 使相信”的词根的现在完成式主动分词， 意思是“我已经深信，并会一直相信”。

■ **“那在你们心里动了善工的”** 这是个简单过去关身(相异动词)分词。神(*Theos*)虽没有被写明，但是可以被推断出来的(参阅 罗8:11; 加1:6,15和帖前5:24)。这个关身语态强调的是主格在动词的行为中的参与。然而，其形式为相异动词,意思是这个词在保罗时代没有主动形式。因此,这里的关身语态应被作为主动语态来使用的。在源自神主动的爱和人的初始和持续的信心回应之间一定不能缺少神学上的平衡。 它可能是指(1)教会建立的初期;(2)教会参与到福音事工的初期;或(3)教会信徒得救的初期。

■ **“必成全这工”**
NASB“will perfect it”
NKJV“will complete it”
NRSV“will bring it to completion”
TEV“will carry it on until it is finished”
NJB“will go on completing it”

这是个将来陈述主动，它是指事件将会发生的肯定性。基督徒生活在神的国的“已到来”但又“还未成全”的对立矛盾中。神的国的成全和完满的祝福是在将来的，但信徒已得到的天国身份和地位却是现在的。基督徒生活在犹太的两个世代的重叠中。新的世代已到来(伯利恒-五旬节)，而旧的世代也还存在(所有受造物和人的肉体沉沦的罪性)。

■ **“直到耶稣基督的日子”** 这是指在保罗的书信开场白中常见的元素--耶稣的再来。参阅 林前1:7,8; 林后1:10; 西1:5; 帖前1:10和帖后1:4)。这些末世论的事件出现在腓1:6,10和2:16节中。

保罗通过在书信中的使用的以下的几种不同称呼来强调末世论的人会再次与作为我们的救世主和审判的耶稣面对面的特殊日子:(1)“我们主耶稣基督的日子”(参阅林前1:8);(2)“主耶稣的日子”(参阅 林前5:5; 帖前5:2; 帖后2:2);(3)“我们主耶稣的日子”(参阅林前5:5; 林后1:14);(4)“耶稣基督的日子”(参阅 腓1:6);(5)“基督的日子”(参阅腓1:10;2:16);(6)“人子在他降临的日子”(参阅 路17:24);(7)“人子显现的日子”(参阅 路17:30);(8)“我们的主耶稣基督显现”(参阅 林前1:7);(9)“主耶稣从天上中显现”(参阅 帖后1:7);(10)“我们主耶稣来的时候”(参阅 帖前2:19)。

在旧约中，作者们看到有两个世代：一个邪恶的世代和一个将来的公义的-圣灵的世代。神可以以弥赛亚的到来改变历史设立这个新的世代。这个事件被称为 “主的日子” 。注意新约的作者把这归功到基督身上。他的到来和道成肉身在很多的旧约经文中都被预言到了。犹太人并未期待一个有神性的人子的到来，而是在守望神的直接介入。弥赛亚的两次到来，一次是以受苦的仆人的样式，另一次是以作王和审判的样式，对旧约的人来说并不是明显的。

■ **“那….动了善工的，必成全….”** 这里的“动了”和“成全”这两个词是有关祭祀的开始和结束的专用术语(参阅 罗12:1-2)。

1:7 “你们常在我心里”
NASB, NKJV“I have you in my heart”
NRSV“You hold me in your heart”

TEV“you are always in my heart”
NJB“you have a place in my heart”

这个希腊短语是含糊不清的。它可能是指保罗对他们的爱(NASB,NKJV,TEV,NKJV)或是他们对保罗的爱(NRSV)。参见专题：心西2:2.

■ **“辩明证实福音的时候”**
NASB, NKJV,
NRSV“the defense and confirmation of the gospel”
TEV“defend the gospel and establish it firmly”
NJB“defending and establishing the gospel”

这些是有关“法律上的辩护”的专用术语。第一个词是*apologia*(参阅 徒22:1;25:16;提后4:16);第二个词是*bebaiōsis*,(参阅 来6:16和James Moulton与George Milligan合著的《源自非文学和草蒲纸的希腊语圣经词汇》（*The Vocabulary of the Greek Testament Illustrated from the Papyr iand Other Non-literary Sources*）中的第108页), 那里讲到这是用作“法律上的担保”的意思)。这可能是指保罗面见(1)尼禄或其他当权者，或是(2)他传扬福音。

■ **“你们都与我一同得恩”** 这是个含有“*syn*”和“*koinonia.*”的复合词。它表达了保罗与这些信徒合一的强烈的感情。 这封信的带有“共同参与”意思的*syn*(希腊语的“*sun*”)的复合词特别多:

1.1:7;4:14*syn*+fellowship同受(*koinonia*)
2.1:27*syn*+cooperation努力
3.2:2*syn*+soulormind心
4.2:17-18*syn*+rejoice喜乐
5.2:25;4:3*syn*+worker作工
6.2:25*syn*+soldier当兵
7.3:10*syn*+form
8.3:17*syn*+initiator效法
9.4:3*syn*+laborer劳苦(或一个特定的名字)

“同受fellowship with”(*koinōnia*)一词的不同的形式还出现在(参阅 1:5,7;2:1;3:10;4:14,16)。保罗经常能感到他自己和腓立比教会在同一灵里和事工里的合一。

1:8“这是神可以给我作见证的” 保罗是在起誓。这是他声明自己说话的真实性的一种常用方式(参阅 罗1:9; 林后1:23; 帖前2:5,10)。

■ **“切切地想念你们众人”** 保罗使用这些词来表达他渴望见到这里好朋友的迫切心情(参阅 腓4:1; 罗1:11; 帖前3:6; 提后1:4)。

■ **“我体会基督耶稣的心肠”** KJV译本把这个短语翻译成“基督的心肠”。 这可能与旧约的祭祀使用底部的内脏器官(迦南人所吃的)有关，他们在祭祀时把它献在会幕中的圣坛上(参阅 出29:13; 利3:3-4,10,15;4:8-9;7:3-4;8:16,25;9:10,16)。 古代人认为内脏或下腹部是人的情感的集聚地(参阅赛63:15;耶4:19)。在保罗看来它是与爱有关的(参阅 2:1;林后6:12;7:15; 腓1:8,21; 西3:12; 门7,12,20)。

1:9-11 经文9-11节是保罗为教会代求的祷告。这些经文关注的是基督徒的活出基督样式的生活方式，而经文3-8节关注的是信徒在基督里的地位。它把救恩的两方面都涵盖合一了，即：我们在基督里的地位(律法上的称义和职位上的成圣)和我们渐进式的长成基督的样式(渐进式的成圣)。

经文9-11节在希腊语中为一完整长句。

专题： 忍耐/坚持

鉴于圣经中的与基督徒生活有关的教义是以东方文学特点的、辩证组的方式呈现的，因此试图对其进行解释是很困难的。这些辩证组似乎是相互矛盾的，但它的双方面相对的含义又都是符合圣经的。在西方的基督徒中，似乎存在对这些相对的辩证组真理只取其一或对与之意思相反的另一方面的真理做出彻底否定的倾向。

1. 救恩是一个最初做出的信任基督的决定还是门徒式的一生的委身？
2. 救恩是享有主权的神借这着恩典对人的拣选还是人凭信心和悔改对神的邀请做出的回应？
3. 救恩是一次得救就永远得救了还是需要信徒努力持守的？

这个有关持守的问题是教会历史中从未停止的争论焦点。这可能是源自新约中看上去似乎是矛盾冲突的一些经文。

1. 有关救恩的确据保障的经文
   a. 约翰福音中耶稣的声明(约6:37;10:28-29)
   b. 保罗的声明(罗8:35-39; 弗1:13;2:5,8-9; 腓1:6;2:13; 帖后3:3; 提后1:12;4:18)
   c. 彼得的声明(彼前1:4-5)
2. 有关需要持守的经文
   a. 以共同观点叙述的福音书中耶稣的声明(太10:22;13:1-9,24-30;24:13; 可13:13)
   b. 约翰福音中耶稣的声明(约8:31;15:4-10)
   c. 保罗的声明(罗11:22;林前.15:2;林后13:5;加1:6;3:4;5:4;6:9;腓2:12; 3:18-20; 西1:23;提后3:2)
   d. 希伯来书的作者的声明(2:1;3:6,14;4:14;6:11)
   e. 约翰的声明(约壹2:6;约贰9;启.2:7,17,20;3:5,12,21;21:7)

圣经的救恩是源自享有主权的三位一体的神的慈爱、怜悯和恩典。如果没有圣灵的感动是没有人能得救的。是有神的邀请和设立了得救的议程在先，但也要求人借着信心和悔改对神做出最初的回应，并不断持守地回应神。神的作为是在与人立的盟约式的关系里完成的。享有的特权和肩负的责任是并存的！

神的救恩是面向所有人的。耶稣的死洗净了所有的沉沦的受造物的一切的罪! 神在耶稣里为所有按照**他**的形象被造的一切人提供了一个回应**他**的慈爱和给予的方式。

如果您对这个议题向进一步研经，以下是一些推荐的参考书：

1.戴尔.穆迪著《信主之道》

（Dale Moody,*The Word of Truth*, Eerdmans, 1981(348-365页)

2.霍华德.马希尔著《保守神权》

（Howard Marshall, *Kept by the Power of God*, Bethany Fellowship, 1969）

3.罗伯特.尚克著《耶稣的一生》

（Robert Shank, *Life in the Son*,Westcott,1961）

圣经中提及了这方面的两个问题:(1)把确据保障看作是活出结果实的、舍己的生活方式的许可，或是(2)对在事工上和个人罪恶方面有软弱的信徒的鼓励劝勉。所存在的问题是错误的群体使用错误的信息基于有限的经文建立错误的神学体系。有些基督徒迫切的需要救恩的确据保障，而有些人则急需持守的严肃警醒!你属于哪类人呢？

在奥古斯丁和伯拉纠之间以及加尔文主义和半伯拉纠主义之间存在着历史性的神学争论。这个议题涉及到有关救恩的一个问题：如果一个人真的得救了，那他有持守信心和结果实的必要吗？

加尔文主义推崇有关声称神的主权和大能的经文（约10:27-30罗8:31-39;约壹5:13,18; 彼前1:3-5)以及像在弗2:5和8节中的完成被动分词的动词时态。

半伯拉纠主义推崇有关警告基督徒要"坚持"，"持守"或"继续"的经文(太10:22; 24:9-13;可13:13;约15:4-6;林前15:2;加6:9;启2:7,11,17,26;3:5,12,21;21:7)。我个人并不认同把圣经来6章和10章用来支持是对信徒背弃信仰的警告，但许多的半伯拉纠主义者却持有这种观点。在太13章和可4章中的撒种的比喻谈到了这个有关明显的信仰的问题，类似于约8:31-59节。加尔文主义者引用完成式动词时态来表述救恩，而半伯拉纠主义者则引用的是现在式时态，例如：林前1:18;15:2;和林后2:15节。

这是一个滥用神学体系误导、断章取义解经的典型事例。通常情况下，指导原则或是中心思想是被用来构造神学网格的，并按照这种网格内容划分的其它的经文段落。我们对待以任何标准划分的网格都要格外小心。它们是源自西方的逻辑，而非神的启示。圣经是一本带有东方文学特点的书。圣经使用对立的似乎是自相矛盾的辩证组来展现真理。基督徒是应该认可接受这样的辩证组的双方面的信息，并活在这种指导原则下。在新约中，既呈现了信徒的保障又要求信徒要继续在信心上长进并追求圣洁。基督教不仅是信徒借着信心和悔改对神的邀请做出最初的回应，并还要在日后的生活中持续不断的以信心和悔改来回应神。救恩并不是一种产品(一张通往天堂的门票或是一份防火的保险), 而是享有一种关系，做出一个决定和接受一种门徒式的训练。救恩在新约中都是被用动词时态来表述的:

不定式(已完成的行为),徒15:11;罗.8:24;提后1:9;多3:5

完成式(带来持续的结果的已完成的行为),弗.2:5,8

现在式(持续的行为),林前1:18;15:2;林后2:15

将来式(将来的事件或可能会发生的事件), 罗5:8,10;10:9; 林前3:15; 腓1:28; 帖前.5:8-9; 来1:14;9:28

1:9 "你们的爱心…..多而又多" 这是个强调保罗祷告的所希望的信徒爱心能够加增的现在主动虚拟语气(参阅帖前3:12)。爱心是真信徒的标志和凭据(参阅 林前13; 约壹4:7-20)。

■ **"在知识和各样见识上"**

NASB"real knowledge and all discernment"

NKJV"knowledge and all discernment"

NRSV"knowledge and full insight"

TEV"true knowledge and perfect judgment"

NJB"the knowledge and complete understanding"

这些保罗请求的两方面都涉及能长成基督样式的、完全的、属灵的见解(参阅 西1:9)。第一个词,*epignōks*ō,在新约中通常被用作获得救恩所需的知识(既是要接受真理的福音信息，也是要接受耶稣作个人的救主)。第二个词(*aisthēsis*)是更为实用性的并强调了生活中的选择(参阅 2:15)。基督徒的成熟包括以下三个方面:(1)建立正确的教义(参阅 约壹4:1-6),(2)和建立和神的个人关系(参阅 约1:12;3:16),和(3)活出敬虔圣洁的生活(参阅 约壹1:7;2:6)。它还需要信徒要忍耐持守(参阅 太10:22;24:11-13; 加6:9; 启2:7,11,17,26;3:5,12,21;21:7)。

1:10 "使你们能" 这是个冶金方面的术语(*dokimaza*ō)。它是用作检验金币或是珍贵的金属的纯度的。它后来演变成为含有"会给予肯定观点的检验"的含义(参阅 罗2:18; 林前16:3; 帖前2:4)。

■ **"分别是非"（或作喜爱那美好的事）**

NASB, NKJV"the things that are excellent"

NRSV, TEV"what is best"

NJB"true discernment"

它的字面意思是"真正重要的事物"。这个相同的短语还被用在罗2:18节中。

■**"诚实"**

NASB, NKJV"sincere"

NRSV"pure"

TEV"free from impurity"

NJB"innocent"

这是个源自"阳光sunshine"(*eilē*)和"审判judge"(*krin*ō)的复合词。它的字面意思是"在亮光下被检验"。它被演变成没有掺入杂质的延伸的隐喻，因此，它是指(1)真诚(参阅 林前5:8; 林后2:17; 彼后3:1;或(2)"道德上的纯洁"(参阅 林后1:12)。

■ **"无过"**

NASB, NRSV"blameless"

NKJV"without offense"

TEV"free from...blame"

NJB"free of any trace of guilt"

它的字面意思是"无冒犯的"或"不使他人跌倒的"(近似于林后8:16)。这个词的意思是一个人活出毫无指摘的生活(参阅 徒24:16; 林前10:32)。

这个过犯的概念是指旧约中的罪过(参阅 创44:10; 书2:17; 士15:3)。这个无过在腓立比书中多次出现(参阅 2:15;3:6)。基督徒对主内的其他弟兄也是肩负职责的，并且也有为不信的人在(生活方式上和口头表达上)作出积极的见证的责任(参阅 提前3:2,7)。

■ **"直到基督的日子"** 参见专题:新约有关耶稣再来的术语西3:4.

1:11 "并靠着" 这是个现在完成式被动分词。"靠着"的概念是和神的大能-圣灵相关联的(参阅 弗5:18)。**他**在相信耶稣并愿意和**他**同工的信徒中运行，使他们长成基督的样式。

这也是救恩的目的(参阅 罗8:28-29; 林后3:18; 加4:19)。

■ 结满了仁义的果子
NASB"the fruit of righteousness"
NKJV"the fruits of righteousness"
NRSV"the harvest of righteousness"
TEV"the truly good qualities"
NJB"the fruits of uprightness"

注意这里的"果子"在英语中是单数，如同加5:22节中圣灵所结的果子是爱, 而这里圣灵所结的果子是仁义（公义）。保罗笔下的"公义"一词经常是指信徒的在神面前的(参阅罗4-8)律法上的地位(地位上的称义和成圣)。但是，在这里它是指内在得救的应用上的外在表现(渐进式的成圣, 参阅10节;雅3:18)。参见专题弗4:24.

■ **"叫荣耀称赞归与神"** (参阅 太5:16; 弗1:6,12,14)。基督徒的生活需要能给神带来荣耀! 称义必须结出成圣的果子。无根何来果！基督救赎了我们并把神在沉沦的人的的形象修复了。信徒必须展现神的家人的品格! 参见注释"荣耀"弗1:6.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:12-18**(中文为和合本译文) **12弟兄们，我愿意你们知道，我所遭遇的事，更是叫福音兴旺。** **13以致我受的捆锁，在御营全军，和其余的人中，已经显明是为基督的缘故。** **14并且那在主里的弟兄，多半因我受的捆锁，就笃信不疑，越发放胆传神的道，无所惧怕。** **15有的传基督，是出于嫉妒分争。也有的是出于好意。** **16这一等是出于爱心，知道我是为辩明福音设立的。** **17那一等传基督是出于结党，并不诚实，意思要加增我捆锁的苦楚。** **18这有何妨呢？或是假意，或是真心，无论怎样，基督究竟被传开了。为此我就欢喜，并且还要欢喜。**

1:12 "我愿意你们知道" 这暗示了腓立比教会可能通过以巴弗提问了保罗一些问题(如哥林多教会,参阅 林前7:1,25;8:1;12:1;16:1)。在保罗被囚于监狱中时把腓立比教会的金钱的馈赠带给他的人正是以巴弗提(参阅 2:25)。

■ **"我所遭遇的事"** 这是指保罗的被捕，被囚，和受审。在徒21:10ff中先知亚迦布预言了保罗的被捕和被囚。保罗会面万邦的君王的事实被在徒9:15节中启示给亚拿尼亚。神确实是完成了在保罗身上的事工的旨意，但很明显是以保罗没有预见的方式。这个真理也适用于我们基督徒的生命中。在我们的生命中没有所谓的受到运气，机会或宿命论制约一说。神甚至能使用看似是毁损负面的事物，让它们神迹式的转变为神的荣耀和赞颂(参阅 20节; 罗8:28-29)。

■ **"更是叫福音兴旺"** 这里的"progress兴旺"被再次使用在25节和提前4:15节中（中文翻译成"长进"）。保罗对这个词的使用可能与两个主要的词源背景有关:(1)它是个军事词，指有优势的特种兵移走艰难地势中障碍；或(2)它被希腊的哲学家（斯多葛学派）用作指获得智慧的艰难道路的口号。虽然福音的传扬很兴旺，但有时还是很困难的。很有

意思的是我们注意到兴旺是被具体表述为(1)13节中福音在御营军中和罗马宫殿中被传扬开,和(2)在14节中其他的信主的传道人们从保罗虽身陷狱中但却有积极的态度和不懈余力地传扬福音的行为所倍受鼓舞。

■ **“御营全军”**
NASB“praetorian guard”
NKJV“palace guard”
NRSV“imperial guard”
TEV“the whole palace guard”
NJB“praetorium”

在KJV,NKJV,和TEV译本中有“殿”一词，这是极其有可能的，因为这个词在徒23:35节中被用做相同的表述方式。最初，这个词是指罗马将军的帐篷(*praetor*), 但在罗马帝国战胜扩张以后，这个词被用于在行政意义上的表示某政治或军事政府的总部或居留地(参阅 太27:27; 约18:28,33;19:9; 徒23:35)。

然而, 在一世纪的罗马帝国里，这个词被用作指组成帝国护卫队的特殊的御营军。这个精英部队是由屋大维（又名奥古斯都）开始建立的，并最终由提庇留（罗马帝国的第二位皇帝）集中到罗马。他们(1)享有同样的官衔--百夫长; (2)享有双份薪水; (3)享有特权和(4)势力非常强大，甚至对帝王的选举都有发言权。直到后来的君士坦丁一世时期，这组拥有强大政治势力的精英队才被最终解散。

在这里的上下文中，它是指士兵队，而非一个地点，这是因为使用的“和其余的人”这一短语很显然是指的人。这群人的具体身份不详，他们可能是皇宫中的仆人、法律顾问，或涉及保罗法律传询的一些法官们。

1:14 “在主里”这个希腊短语可以和“弟兄们”一词搭配或是和“越发放胆”搭配。它表达了其他传道人能在保罗如何面对监牢中所汲取鼓励。我们在这里应该注意到的很重要的一点是一个人在面对压力和困难时所表现出的品格、态度和所采取的行动可以为其他基督徒带来巨大的鼓舞和造就(参阅 约伯、耶利米和保罗)。

■ **“传神的道，无所惧怕”** “神的道”一词在一些希腊语的手抄本中存在异文。古希腊的安色尔字体手稿א,A,B,和P中含有所有格的“神的道”一词。然而，在P46,Dc,和K中这个所有格短语则被省略了。正如大多数的手稿异文一样，它对经文的意思影响甚微。

1:15 这些嫉妒的信主的传道人身份(参阅 15,17,18节)是很多解经家争论的焦点。经文11-18节中很明显这些传道人是在真的传讲耶稣，但动机不纯。他们并非是针对耶稣或福音的信息，而是把矛头指向保罗。有些人认为他们是一些已经信主很久的带领人(犹太人和外邦人)，但对比来到罗马的保罗的知识和灵命，他们就显得黯然失色了。他们可能是像在加拉太的犹太人，但其影响力则小的多。但是，由于保罗在加拉太书中的犀利言辞(3:2), 这节经文指假教导者是根本不可能的。这里这些人只是动机不纯罢了。它听起来其实和我们现今的差异不大—嫉妒心、争竞和党派经常是取代了神在林前13; 罗14;加5:26节中命令我们的要爱人如己和彼此接受，成为了基督耶稣的教会的特征。

1:16 “我是为设立的”
NASB, NKJV“I am appointed”
NRSV“I have been put here for”

TEV“God have given me the work of”

NJB“I remain firm”

“设立”(*keimai*)一词是指士兵站岗的一个军事词。它被用作表示某人被赋予一项使命(参阅 路2:34)的隐喻。保罗被囚在监狱中和在罗马的受审都不是偶然的, 而是神定意的旨意(参阅 徒9:15)。耶稣的一生也是被“设立的”(参阅 路22:22; 徒2:23;3:18;4:28)。以这种相同的神学世界观来看待我们的人生也是令人受益匪浅的!

■ **“辩明福音”** 这和在1:7节中使用的是同一希腊词(*apologia*)。从这个词中，意思为“法律辩护”。 英语词汇“辩解apology”就源于此。 这个词可能是暗指政府传询(参阅 徒22:1)，也可能是指他在犹太会堂的讲道。

1:16-17 很有意思的是我们能发现在希腊语新约圣经版本（发行与16-19世纪末）中因为要匹配15节的经文顺序的缘故，把16和17节经文颠倒了的。但正如大多数的手稿异文一样，它对经文的意思影响甚微。

1:17 “出于结党” 这个词的字面意思是“雇佣纺纱工人”。它被用于以贵族式的傲慢看待那些奔波于生计的人。它被演变为指存有野心的自私目的的隐喻。保罗伟大的心胸在18节中有所流露，即：即使那些人怀揣各自的目的，但福音能被传扬开了，使徒保罗因此还是为之喜乐的。有能力的是神的话语，而非传道人!

1:18 保罗非常清楚福音的信息是高于任何人为的争斗的。这个伟大的真理也应适用于我们今天的不同宗派的教会中，它应该被作为指导信徒在个人关系层面和神学层面对待彼此的原则(参阅 罗14和林前8-10)。

■ **“真心”**参见专题弗1:13.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**1:19-26**(中文为和合本译文)
19因为我知道这事借着你们的祈祷，和耶稣基督之灵的帮助，终必叫我得救。 **20**照着我所切慕所盼望的，没有一事叫我羞愧，只要凡事放胆。无论是生，是死，总叫基督在我身上照常显大。 **21**因我活着就是基督，我死了就有益处。 **22**但我在肉身活着，若成就我工夫的果子，我就不知道该挑选什么。 **23**我正在两难之间，情愿离世与基督同在。因为这是好得无比的。 **24**然而我在肉身活着，为你们更是要紧的。 **25**我既然这样深信，就知道仍要住在世间，且与你们众人同住，使你们在所信的道上又长进又喜乐。 **26**叫你们在基督耶稣里的欢乐，因我再到你们那里去，就越发加增。

1:19 “得救” 这个词(*sōtēria*)的字面意思是“救恩。保罗经常使用它来表述基督里的属灵救恩(举例:罗1:16;11:14;林前1:21;7:6;提前.4:16;提后.2:10;3:15;4:18;多3:5.)。然而，在这里保罗是用了这个词的旧约的肉身得释放的意思(参阅 提后4:18; 雅5:15)。它是经常被用于和试炼有关的内容中(参阅 可13:11; 路12:11-12)。它也可能是在希腊文《旧约圣经》(LXX)中的对伯13:16节的暗指。那节经文是有关神为约伯伸冤的(参阅 伯42)。

保罗感到他自己会被从监牢中释放出来(参阅第一类条件句的22节)。似乎歌罗西书和以弗所书的写作时间是在保罗被囚于罗马监狱的初期，而腓立比书则是写的较晚的。保罗后来被释放了并进行了第四次的宣教之旅，这在他的教牧书信(提摩太前书，提多书和提摩太后书)中有所描述。然后保罗又明显再一次被捕，并在公元68年尼禄自杀前被斩首。

保罗的信心是基于两方面的元素:(1)腓立比信徒为他的代祷;和(2)神的圣灵的大能。很有意思的是我们注意到保罗经常请求教会为他代祷（参阅 罗15:30; 林后1:11; 弗6:18-19; 西4:3; 帖前5:25)。代求的祷告是充满奥秘的;神把**他**自己的作为限制在**他**的儿女的祷告中(参阅 太7:7-11;18:19;21:22; 路11:9-13; 约14:13-14;15:7,16;16:23-24; 约壹3:22;5:14-15)。真心的坚持不懈的代祷是可以以我们不晓得的不同寻常的方式让圣灵的能力被释放出来; “你们得不着，是因为你们不求”(参阅 雅4：2)。

■ **“帮助”**
NASB“provision”
NKJV“supply”
NRSV, TEV“help”
NJB“support”

这个词最初指资金雄厚的教会筹备唱诗班。它被演变成为指完全充足的供给的隐喻。

■ **“耶稣基督之灵”** 圣灵经常是被用表示他与耶稣的关系的词汇来表述的(参阅 罗.8:9; 林前15:45; 林后3:18; 加4:6; 和彼前1:11)。坎伯摩根（G.Campbell Morgan）对圣灵的称呼是“另一个耶稣”! 这是与约16:7-15中讲到的圣灵的目的完全一致的。圣灵的最主要的事工是为人带来确信，是我们能明白在耶稣的位格和做工中启示出来的福音，让我们受洗归入基督，并最终在我们里面塑造基督的形象。

保罗把圣灵和耶稣联系起来是旨在表述新世代已经到来了。它是“圣灵的时代”。圣灵带来了公义的新世代。这个世代同时也是弥赛亚时代。耶稣是父神定意来设立圣灵的新时代的。参见专题:耶稣和圣灵西1:26.

1:20 “照着我所切慕所盼望的” 这个词可能是保罗提出来的。它还出现在罗8:19节中。它是指某人翘首企盼某人或某物的隐喻。

■ **“没有一事叫我羞愧”**
NASB“that I shall not be put to shame in anything”
NKJV“that in nothing I shall be ashamed”
NRSV“that I will not be put to shame in anyway”
TEV“that I shall never fail in my duty”
NJB“that I shall never have to admit defeat”

这是指保罗所深知自己所肩负的责任, 但也明白其中的困难和诱惑(参阅 林前4:1-29;9:27)。

■ **“凡事放胆”**
NASB, NKJV,
NRSV“with all boldness”

TEV"full of courage"
NJB"complete fearlessness"

这个希腊词的最基本的意思是"有胆量讲话"(1)在职位高的人面前(神、法官、君王,等)或(2)在紧张的情境中(参阅 徒4:13,29,31; 弗3:12; 提前3:13; 来10:9; 约壹4:17)。这是保罗祷告中反复祈求的(参阅 弗6:19; 西4:3)。参见专题:放胆(*Parrēsia*)西.2:15.

■ **"总叫基督在我身上照常显大"**
NASB"Christ shall even now as always, be exalted in my body"
NKJV"as always, so now also Christ will be magnified in my body"
NRSV"Christ will be exalted now as always in my body"
TEV"with my whole being I shall bring honor to Christ"
NJB"so that now, as always, Christ will be glorified in my body"

这是个将来式被动动词。它表达了保罗并不是神被荣耀的主要因素或原因，而是通过其他信徒的代祷和圣灵的大能使基督能借着保罗得着荣耀(19节)。在英语里，保罗以希腊语的"身上"一词作为这节短语的结尾是有重要意义的。基督徒应用身体来荣耀神(参阅 林前6:20), 不然他们就根本不能荣耀神! 在希腊人看来身体是邪恶的，但在保罗看来，它本身并非是有罪的，而是我们属灵争战对抗诱惑的战场，并应是用来赞美荣耀基督的圣殿。

■ **"无论是生，是死"** 基督徒应高举基督, 有些人是通过死亡来使耶稣被高举，而有些人是通过活出信心的生活来荣耀耶稣(参阅 罗14:8; 林后5:1-10; 帖前5:20; 启13:14)。

1:21 "因我活着就是基督，我死了就有益处" 这里的"活着"是个现在主动命令式, 而"死了"则是简单过去主动不定式。这就是说继续活着的行为是基督(罗12:1-2)。这个短语是很难理解的，但当我们查考保罗的其他书信时，我们就能看到它的意思是基督徒应钉死罪，钉死自我，钉死律法，但要为服侍神而活(参阅 罗6:1-11; 西3:4; 加2:20;5:24;6:14)。然而,在这里的上下文中，它应该是指肉体的死亡。保罗的马上要面对关乎生死的审判，但他的生命已经为基督所舍了!

■ **"死了就有益处"** 在保罗看来，死亡意味着享受有神完美的关系(参阅 23节)。它并不是暗指保罗对死亡一点都不在乎。他对死亡的恐惧和对生命的留恋在林后5:1-10节中有所表述。我们每个人心中都有一定程度的对死亡的恐惧, 但福音使我们能勇敢的面对肉体的灭亡和面对圣洁的神。然而，我们还要理解的是，这里的"益处"并不是说保罗个人的益处，而是指使福音能得益处(参阅 12节)。

1:22 "若" 这是个第一类条件句。

■ **"成就我工夫的果子"** 这个短语被以两种方式来解释: (1)有些把这看做是保罗已经开始的事工的高潮和最终的硕果; (2)另一些人把它看作是保罗对新的事工的渴望。在早期教会中有证据表明保罗是被从监狱中释放了的，并且在公元68年，在他被再次逮捕和被斩首前，他有进行了几个月的传教活动。保罗被杀的那年与尼禄自杀是同一年。

他被释放的证据如下:(1)在19节中使用的"得救"一词 (2)在22节中的这是个第一类条件句 (3)教牧书信并不符合使徒行传的年代次序的排列 (4)罗马的革利免在他写

给哥林多的第一封书信中(公元95年)，特别是在第5章里，声称保罗被释放了并继续西行传道; 这被表述在：(5)《穆拉多利经目》里的保罗书信介绍中; (6)和优西比乌的《教会史》2:22节中(7)在金口若望的讲道中。

■ **"我就不知道该挑选什么"** 这通常是指"宣称"。至于保罗的生死，它并不掌握在他自己的手中，但他声称这是由神掌控的。但是,他却在两种思想或选择中挣扎:(1)一种是为他自己的益处,例如：一名殉道者的死亡;或(2)他的释放能让教会受益，因为这样他就能有更多的时间讲道，教导，并鼓励教会。

1:23 "我正在两难之间" "*sunechō*"一词的意思是"被紧压着或连在一起"(参阅 路12:50;19:43)，它表示出了保罗的内心里对于自己事工层面的选择的强烈挣扎。

■ **"情愿离世"** 这里的"情愿（在英语中是desire）"一词是语气强烈的希腊词，经常被翻译成与"淫欲"有关的。但在这里，它是被用于表示正面褒义的强烈的愿望的意思。

"离世"是个很有意思的希腊词，它是指船被松开可以离港或军营被攻占和移走(参阅 提后4:6)。 鉴于保罗在林后5:1,11节中所使用的这个词,它应该是指保罗的肉体的死亡。

■ **"与基督同在"** 法利赛人总是在期待一个末世的复活，(参阅 伯14:14-15;19:25-27; 但12:2)。这在很多的新约经文中都是显而易见的指的是耶稣的再来、审判和死后的生命。然而，在这节经文中，它加深了我们对传统的犹太的阴间的概念的认识, 即: 当基督徒肉身死亡后，他们并不是进入无意识的睡眠中，或是进入到一个半清醒的等候室, 而是与神同在的(参阅 可12:26-27; 路16:19-31;23:43; 林后5:8)。圣经中在这方面是极其含糊的。圣经中似乎是教导一种有意识的无身体形状的过度状态的存在(参阅 林前15:51-52; 帖前4:13,17; 启6:9;20:4)。基督徒死亡后会与神同在，但享有完全的关系则要等到复活日，它才能得以圆满(参阅 约壹3:2)。

■ **"因为这是好得无比的"** 这是一系列的三个比较级中的一个，它表达了保罗对能与耶稣享有永恒的兴奋。

1:25 这暗指保罗有被释放的指望。

■ 使你们在所信的道上又长进又喜乐"经文25-26节在希腊语中为一完整长句。如果"长进"一词真的含有暗指"有困难的"的涵义(参阅 提前4:15)，那么"喜乐"一词就无比重要了。因此这卷书的特点是和基督徒的人生中的苦难紧密相连的。在其他的新约经文中，我们能很明显的看到基督徒的独特的品格之一就是喜乐，即使是身处在困难或逼迫中(参阅 太5:10-12; 罗5:3;8:18; 帖前5:16; 雅1:2-4; 彼前4:12-16)。

1:26 "叫你们在基督耶稣里的欢乐，因我…..就越发加增"
NASB"your proud confidence in me may abound in Christ Jesus"
NKJV"your rejoicing for me may be more abundant in Jesus Christ"
NRSV"that I may share abundantly in your boasting in Christ Jesus"
TEV"when I am with you again, you will have even more reason to be proud of me in

your life in union with Christ Jesus"

NJB"so that my return to be among you may increase to overflowing your pride in Jesus Christ on myaccount"

这个短语可能有两个宾语: (1)基督或(2)保罗。他们是因基督和福音的原因欢喜还是因为保罗的回归和与他们同工的缘故欢喜？在此上下文语境中，似乎是后面的原因更为合理。保罗的事工将能荣耀神。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.谁是监督和执事? 他们的职责是什么?

2.这间教会对保罗来说为什么是十分特别的?

3.经文6节为什么十分重要? 它和5节和10节有什么联系?

4.请列举保罗为腓立比教会代祷的事项。

5.保罗被囚于监牢中是怎样为福音带来兴旺的?

6.那些以争竞、结党和嫉妒为出发点传讲福音的传道人是谁?

7.经文18节为什么对于我们现今的处理宗派问题是非常重要的?

8.圣灵为什么被称之为“耶稣基督之灵”？它有什么重要意义?

9.保罗所说的"我活着就是基督，我死了就有益处"是什么意思? 如何能将它应用在你的日常生活中和基督教世界观中?

10.基督徒死了会发生什么?

11.信仰经历中苦难与喜乐之间有什么联系?

字词查经　腓立比书一章

新美国标准圣经（修订版）经文**1:27-30**(中文为和合本译文)

27只要你们行事为人与基督的福音相称。叫我或来见你们，或不在你们那里，可以听见你们的景况，知道你们同有一个心志，站立得稳，为所信的福音齐心努力。

28凡事不怕敌人的惊吓。这是证明他们沉沦，你们得救，都是出于神。

29因为你们蒙恩，不但得以信服基督，并要为他受苦。
30你们的争战，就与你们在我身上从前所看见，现在所听见的一样。

1:27 "只要你们行事为人与基督的福音相称" 经文27-30节在希腊语组构成了一个长的扩展句。这是个现在关身相异动词命令式。它是源于希腊词根"城 city"(*polis*参阅 3:20; 徒23:1; 弗2:19)。它可以被翻译成"你们必须继续以国民的样式生活"(参阅 3:20)。这在多种的英语译本中都有所体现: (1)Berkeley版本的《新约》(Gerrit Verkuyl著); (2)《美国翻译版的新约》(EdgarJ. Goodspeed著);和 (3)《新约加强版》(J.B.Rotherham著)。这节经文可能也体现了腓立比城作为罗马殖民地的历史背景。它在神学上也暗指信徒是两个世界的公民，并对两者都有责任。保罗对信主的生活的特殊的隐喻是"行事为人"。早期的基督徒被称为"这道"(参阅 徒9:2;18:25-26;19:9,23;22:4;24:14,22)。基督徒应该成为"活圣经"(参阅 弗4:1,17;5:2,15;西1:10;帖前2:12)。

■ **"叫我或来见你们，或不在你们那里"** 这个有关我们基督徒生活中需要有始终如一的一致性的相同真理可以在2:12和弗6:6节中找到，正如保罗劝勉信主的奴仆应该勤奋尽责的作工，无论主人是否在看他们。神是一直在看着我们的！

■ **"知道你们同有一个心志，站立得稳"** 这是个现在陈述主动。保罗经常把"站立得稳"用于不同的意思中: (1)我们在基督里的地位(参阅 罗5:2; 林前15:1); 或是(2)我们要有必要保持基督的样式(参阅 4:1; 林前15:1;16:13; 加5:1; 弗6:11,13,14; 帖前3:8; 帖后2:15)。这是对教会合一的呼召(参阅 徒4:32; 弗4:1-6)。

这个"同有一个心志"的概念是一直以来被激烈争辩的。它可以是指人得救了的灵，或是指圣灵。在这里，已经2:1节中, 这两个方面是被合二为一了。注意这里说的信徒要同有一个心志(*psuchē*)，站立得稳，合一是如此重要啊！(参阅 弗4:1-6)。

■ **"齐心努力"** 这是个现在主动分词。这个"*syn*"复合词是(1)一个有关比赛队参与比赛的希腊运动词; 或是(2)一个军事用词。英语中的"运动员"一词就源于此(参阅 4:3; 提后2:5)。在弗4:14;6:10-20节中把基督徒的人生比作是属灵的争战。

注意在NJB译本中是"作为一个为共同目标信心而争战的团体"。

■ **"为所信的福音"** 这里的特定含义的冠词是现在式"信心"的意思。在上下文语境中要求这被用作指基督教真理(参阅 弗4:5; 提前4:20; 提后1:14和犹3,20)的意思。

基督徒常常对很多圣经中没有提到的问题饶有兴趣(例如：神造万物的具体过程,撒旦的起源,天使的起源,天堂和地狱的具体本质，等等)。然而，圣经把有关救恩和过得胜的基督徒生活所需的一切都已经启示给我们了。圣洁的好奇心不应妄求神所未向我们显明的。

1:28 "凡事不怕敌人的惊吓" 这是个现在被动分词，它被用作表述动物的受惊乱窜(参阅 徒18:9,10; 林前2:3)。对人应该是指(1)当地的犹太人，虽然在腓立比并未提及任何的犹太会堂; (2)四处游窜的反对保罗的犹太人（如同徒17:13节），或是如同加拉太教会中的犹太人(参阅 腓3:2-6); (3)当地的异教徒(参阅 徒16:16-21); 或(4)当地的法律当权者(参阅 徒16:21-40)。

■ **"这是证明他们沉沦"** 这个希腊词"证明"的意思是以证据来验证(参阅 罗3:25,26; 林

后8:24)。“沉沦”一词是个意思为“松开”或“使变成无价值的”或“摧毁”的军事隐喻。基督徒的无畏的信仰宣告和生活方式是对敌人的审判和信徒的得救的有力见证。

■ **“你们”** 在28和29节中的“你们”都是表示加强语气。基督徒和非基督徒之间的区别是多么明显啊！

■ **“得救”** 这个词如同1:19节一样是很含糊的，它可能是被用于(1)完全得救的意思; 或是(2)旧约中的肉体的被释放的意思(参阅雅5:15)。鉴于其存在的假教导者和外在的逼迫的双重背景，我们很难从这两种意思中作出选择。

■ **“都是出于神”** 在28节中的“证明”和“得救都是阴性词，而“是”为中性词。因此“是”一词可能是指神所赐予信徒面对敌人的勇气。这个结构与弗2:8,9节近似。在那节经文中“是”也是阴性词，它是指得救的全过程，而不是指“恩典”或“信心”。

1:29 “因为你们蒙恩” 这是简单过去陈述被动，它源自词根“*charis*”(参阅 2:9; 罗8:32)。神的恩典是基督徒得救和生活中的关键(参阅 28节)。

■**“不但得以信服基督，并要为他受苦”** 这是两个现在不定式，它把神在基督里赐予信徒的具体化了。一方面是要有持续不断的信心，另一方面是要坚持不懈的长进。对于我们当代的生活在西方的基督徒要探讨“受苦”可不是件容易的事情。而它在新约中它却是基督徒生活中所司空见惯的(参阅 徒14:22; 罗8:17; 帖前3:3; 提后3:12; 彼前3:14;4:12-16)。以下是对于受苦的目的的一些概述: (1)对基督是有益处的(参阅 来2:10;5:8), 因此, (2)对信徒也应该是有益处的(参阅 2:10; 罗5:3; 雅1:2-4; 彼前1:6,7);和(3)它能为信徒带来在基督里的地位的喜乐的确信(参阅 太5:10-12; 徒5:41; 雅1:2; 彼前3:14;和4:12-16)。

1:30 “你们的争战…..一样” 腓立比的信徒当时正在承受逼迫。“争战”一词是保罗经常使用的, 它是一个运动或军事隐喻。英语中的“痛苦不堪”一词就是源于这个希腊词。

■ **“你们在我身上从前所看见”** 我们从徒16:22-24和帖前2:2节中能对保罗在腓立比所受的逼迫略知一二。保罗身体力行，为他们树立了基督教的榜样！他也是我们应学习的榜样！

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.在27节中保罗要信徒做什么?

2.在1:28节中提到的敌人是谁?

3.苦难和逼迫是如何为信徒带来益处的?

腓立比书二章

现代翻译的段落划分

联合圣经公会 UBS4	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
基督的谦卑和基督徒的谦卑	借着谦卑合一	谦卑和基督的榜样	基督的谦卑和伟大	在谦卑里保持合一
2:1-11	2:1-4	2:1-11	2:1-11	2:1-11
	基督的谦卑和升高			
	2:5-11			
在世上作光	成为世界之光		在世上作光	行出救恩
2:12-18	2:12-18	2:12-13 2:14-18	2:12-13	2:12-18
			2:14-16	
			2:17-18	
提摩太和以巴弗提	称赞提摩太	提摩太和以巴弗提	摩太和以巴弗提	提摩太和以巴弗提的使命
2:19-24	2:19-24 赞扬以巴弗提	2:19-24	2:19-24	2:19-3:la
2:25-30	2:25-30	2:25-3:la	2:25-30	

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

语境研经 腓立比书 2:1-11

A. 这里的经文很明显是有关整卷书的主题之一的“呼召所有的腓立比的信徒要合一”(参阅1:27;2:1-4;4:2-3,5,7,9和弗4:1-6)。

B. 解经家们对于经文6-11节的这节赞美基督的诗歌在有关救恩或伦理方面所起的作用存在着很多的讨论。

1.它起着作为信徒活出舍己，牺牲的给予性的生活的树立榜样的作用(参阅1-5节)。

2.它还涉及到了道成肉身的弥赛亚的先前的、超然存在和他的受辱与升高的荣耀。

3.它在不同方面起着以上的两种作用。

C. 经文2:6-11节似乎是一首早期的基督教赞美诗

1.它是诗歌韵文的文体。

2.它有一些保罗没有用过的罕见的希腊词汇。

3.它缺少保罗式的独特的有关基督的神学元素。

4.保罗在提前3:16和提后2:11-13节中都有引用基督教早期的其他的一些赞美诗，礼拜诗歌的结构。

5.其他观点请参考Gordon Fee所著的《*To What End Exegesis?*》中的第1731-1890页

D. 人们对这首称赞基督的赞美诗的争论似乎是它有两个等同的强调点:

1.耶稣的位格和做工

a.先前的存在,6节

b.道成肉身,7节

c.代赎死,8节

2.父神的回应

a.主宰宇宙万物的主,9节

b.被宇宙万物承认的主,10节

c.最高的称谓(主),11节

E. 这首赞美基督的赞美诗的简要大纲，1.6-8节

1.6-8节

a.基督受辱

b.旧约背景为创3(亚当/基督预示论)

c.关注基督的行为

2.9-11节

a.基督被升高

b.旧约背景为赛52:13-53:12(受苦的仆人)

c.关注父神的行为

3.圣经不同译文中的诗歌散文体的异同是理解这里的韵文体裁和对应法的关键(参阅NRSV,TEV,NJB).

F. 在这个有关基督论的赞美诗中我们可以找到一些真理的基要：

1.耶稣是真神(在本质上,*morphē*)

2.耶稣也是真人(在形式上,*schēma*)

3.耶稣真是为我们的益处着想，而非他自己的益处，所以基督徒也应该如此。

4.耶稣是父神定意的我们要敬拜的对象。

G. 这首赞美诗是非保罗式的

1.它省略了保罗反复强调的重要主题，即：复活。

2.它省略了保罗反复强调的耶稣和教会的关系。

3.它里面有一些保罗没有在任何别处所使用的词汇。

4.保罗经常引用一些其他的早期教会的赞美诗，诗歌形式的教义问答集，或是礼拜诗歌等，例如：提前3:16;提后2:11-13也可能西1:15-20;提前1:17;6:15-16

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:1-11**（中文为和合本译文）
1所以在基督里若有什么劝勉，爱心有什么安慰，圣灵有什么交通，心中有什么慈悲怜悯，
2你们就要意念相同，爱心相同，有一样的心思，有一样的意念，使我的喜乐可以满足。
3凡事不可结党，不可贪图虚浮的荣耀。只要存心谦卑，各人看别人比自己强。
4各人不要单顾自己的事，也要顾别人的事。
5你们当以基督耶稣的心为心。
6他本有神的形像，不以自己与神同等为强夺的。
7反倒虚己，取了奴仆的形像，成为人的样式。
8既有人的样子，就自己卑微，存心顺服，以至于死，且死在十字架上。
9所以神将他升为至高，又赐给他那超乎万名之上的名，
10叫一切在天上的，地上的，和地底下的，因耶稣的名，无不屈膝，
11无不口称耶稣基督为主，使荣耀归与父神。

2:1 "若" 这是一系列的四个第一类条件句中的一个，是指从作者的观点或写作目的来看是假设为真实的。经文1-4节在希腊语中为一整句。

■ **"在基督里若有什么劝勉"** 这个短语可以被翻译成以下的几种意思:"刺激""呼求""安慰,""鼓励"或是"劝告"。这与保罗的有关态度的探讨相似。保罗在弗4:2-3节中谈到在当地的各个教会中寻求和维护基督身体的合一的态度。

"在基督里"是(表示范围的位置格的词)保罗常用的识别信徒身份的方式。为了得着生命，真正的生命，丰盛的生命，信徒必须凭信心与基督保持重要的联合(参阅 约15)。.

■ **"爱心有什么安慰"** 爱心一直都是基督徒生活的根基和结的果实(参阅 约13:34-35;15:12,17;林前13;加5:22;约壹3:11,27;4:7-21)。耶稣身体力行为我们作出了行爱心的榜样，教导我们，并命令我们要爱人如己。

■ **"圣灵有什么交通"** 这是个希腊词*koinōnia*,意思是"共同参与"(参阅林后13:14)。这就再一次引发了一个问题："这是指被赎回的信徒的被圣灵充满的新的灵,"还是指"圣灵被赐予圣徒"呢?这里的"圣灵"一词并没有冠词，这可能是有意的含糊的处理。它可能在神学上这两者的意思都有。

■ **"怜悯"** 它的字面意思是"内脏"，还被用在1：8节中。古代人认为内脏或下腹部是人的情感的集聚地。这些词还被用在西3:12。

■ **"慈悲"** 保罗使用了这个词共四次: (1)用来描述神的品格(参阅罗12:1;林后1:3) 和 (2)用来描述基督徒应该对待彼此的方式(参阅2:11;西3:12)。神要在**他**的儿女里塑造**他**自己

的形象。修复在沉沦的人里被毁坏的神的形象是耶稣到来的初衷。

2:2 “使我的喜乐可以满足” 这是个简单过去主动命令式。 它表达了保罗虽身在万里外的监牢中但却对这些腓立比信徒的深深关切之情。他们的行为和选择牵动着保罗的喜怒哀乐。

■ **“要意念相同”** 这是个有四个现在式分词的（它们可能被用作命令式）现在主动虚拟语气，它始于第二句直至第四句。这是讲到有关基督徒团契内如何维护合一的实际性问题(参阅罗14:1-15:13;林前8:1-13;10:23-33)。保罗的指导不仅是对一世纪的腓立比教会，而且对任何时代的基督徒都是十分重要的。这四个分词是: (1)要爱心相同; (2)有一样的心思，有一样的意念; (3)把别人看得要比自己重要; 以及(4)为他人的益处着想。我们要特别警惕个人主义化的宗教。基督教信仰是一个“家”的团体。

保罗在腓立比书中经常使用“意念”(*phroneō)*一词，它成为本卷书的又一主题(参阅1:7;2:2(两次); 2:5;3:15(两次); 3:19;4:2和4:10)。

2:3 “凡事不可结党，不可贪图虚浮的荣耀” 这可能是腓立比教会的景况的写照，它们面临很多由假教导者或逼迫所导致的问题(参阅1:15,17;加5:26)。这里没有动词，但这节经文的本质却是命令式。在上下文语境中反复重复的“意念”(*phrone*ō)可能是指这里的动词是可推测出来的。

■ **“只要存心谦卑”** 谦卑在希腊罗马帝国可不是人们力争的美德，但基督却使之成为自己生命中独特的一面，并呼召他的追随者也要在生活中效仿他(参阅8节; 太11:29; 彼前5:5,6)。这在上下文中是与“结党、不可贪图虚浮的荣耀”截然相反的。

■ **“各人看别人比自己强”** 这是个现在关身（相异动词）分词。这是与我们的肉身本性所相抵触的,但它是神的旨意(参阅罗12:10;林前10:24,33;加6:2;弗5:2)。关于“比自己强”参见专题: 保罗在复合词中加入希腊文前置词“*HUPER*”弗1:19。

2:4 “各人不要单顾自己的事” 这是个含有否定分词（用作命令式）的现在主动分词，意思是停止一个已经进行了的行为。它的意思是“要留意某事”(参阅林后4:18)。 “事”是指(1)事情; (2)属灵的恩赐 ;或(3)事物。这里的关键是“单顾”。它并不是说基督徒不要顾自己的事(参阅提前5:8), 而是不应把它变为排他性的个人重点，尤其是不应因此而忽略其他信徒。这种平衡在加6:1-2节中有所体现。基督徒应要警醒看顾好自己的生活，以便能替他人分忧。

2:5 “你们当以…..为心” 这是个现在主动命令式。信徒被命令要继续效法基督的心思意念(*phrone*ō)。基督教的目标是要信徒在思想和行为上长成基督的样式(参阅西3:16)。这是保罗引用的一首早期的基督教赞美诗的开端。在这一段诗歌体裁的经文里的一些词是仅此一处的，是保罗从未在别处中使用过的。保罗引用此类引述的一些另外的实例在弗5:14;提前.3:16;提后2:11-13可能还有西1:15-20;提前1:17;6:15-16节。保罗劝勉信徒要在两个方面学习基督的榜样:(1)**他**撇下先前存在的神的荣耀道成肉身并不是为了**他**自己，而是为了别人;和(2)**他**宁愿受死，并不是因为自己有罪，而是为担当他人的罪。基督的追随者应该效仿这种舍己谦卑的品格(参阅约壹3:16)。我们要爱其他弟兄姊妹，为他们着想，因为他们是被按照神的形象和样式所造的!

2:6 “他本有” 它的字面意思是“本有神的样式的”。这是身处在一系列的简单过去式动词和分词中的两个现在式时态(这里是一个分词)之一。他强调的是拿撒勒人耶稣的超然存在(参阅约1:1;8:57-58;17:5,24;林后8:9;西1:17;来10:5-7;约壹1:1)。耶稣的超然的先前存在是有关他神性的又一例证。耶稣并不是直到在伯利恒降生时才存在的。耶稣无时无刻不是作为神存在的。

■ **“神的形像”** 这是个希腊词*morphē* ,**它被用于不同的意义**:(1)一个亚里士多德的意义的本质; (2)某事物的本质的意思，或是指某物的不改变的特质(早期教会的教父就是如此解释的); 或(3)某事物的外在形式, 如在希腊文的《旧约圣经》(LXX)中的用法。这并是说耶和华要一个固然存在的肉身, 但父神的精髓-他的特质和品格是在圣子明显体现了的。这是声称基督的完全神性的又一种方式。

■ **“不以自己与神同等”** 它的字面意思是“不以自己与神同等为强夺的”。这又是一个现在式时态(这里是不定式)。 希腊语的“同等”被纳入英语成为“等量的”。这是声称基督的完全神性的又一种方式。(参阅约1:1;林后4:4;西1:15;多2:13,和来1:3)。

■ **“为强夺的”**
NASB“a thing to be grasped”
NKJV“robbery”
NRSV“something to be exploited”
TEV“that by force”
NJB“something to be grasped”

这是个罕见的希腊词*harpagmos*, 它最初的意思是“占有某物的行为”或“谋求奖赏”*(harpagma)*。然而, 它也可被用于被动语态(希腊语“*mos*”结束)，意思是“已被占有或抓住的”。第三种可能性“某人所拥有的但未利用作私利的某物”。这在Phillip译本中的7节中有所体现: “除去他一切的优势”。耶稣已经拥有了与神的完全同等性。对于这个短语的含糊处理的神学原因是亚当/基督预示论, 即亚当试图通过偷吃禁果来夺得与神的同等性(参阅创3)。耶稣，第二个亚当(参阅罗5:12), 以完全的顺服遵行父神的旨意，先受苦再被升高(参阅赛53)。

2:7 “虚己”
NASB, NRSV,
NJB“emptied Himself”
NKJV“made Himself of no reputation”
TEV“of His own free will He gave up all He had”

这个代词是加强语气的。这是耶稣自己的选择! 关于耶稣的虚己的意思有几种解释(参阅林后8:9): (1)保罗多次使用这个词(参阅罗4:14;林前1:17;9:15;林后.9:3)。很明显耶稣自己选择要道成肉身为人。他离开天上神的荣耀和接受地上有限的躯体都是出于他自愿的。当然他比沉沦坠落的常人更有属灵的大能和更智慧的见解。他是所有的人都希望成为的样式。他是第二个亚当，但又远远不止; (2)耶稣的道成肉身并未降低他的神性,而是明显的在他的神性里加入了他的人性。他撇下了外在的神性的荣耀，而被冠以了人的外在样式。这是一种额外的添加，而非减除。在耶稣在地上事工期间，他被圣灵充满，赋予大能，但他也是完全的神和完全的人(受试探,太4; 疲惫,约4 ;在客西马尼感到害怕,

可14:32-42)。他真的认识并显明了父神(参阅约1:18)。他也真是和我们一样有血肉之躯的人(参阅约1:4); 或(3)虚己是一种暗指赛53:1-3节的方式。如果真是如此，那么它指的就不是耶稣的人性(腓2:7-8a)而是他作为耶和华的仆人(参阅可10:45-15:53)的钉死十字架受难(腓2:8b)。

■ **"取了奴仆的形像"** 这与"神的形像"(参阅6节)是完全的文体上的并列。"奴仆"(*doulos*)一词在这里是被用作指赛.42:1-9;49:1-7;50:4-11;52:13-53:12节中的受苦的仆人的意思。耶稣撇下他天上荣耀的宝座降在马槽里(参阅林后8:9)。这也是经文9-11节的背景。这节经文强调的是耶稣的道成肉身(不定式分词),而不是他的钉十字架受死。它是在8节中讲到的。

耶稣很明显的表明了真正的领导，真正的权利是要有一颗仆人的心肠。如果一个人要领导他人，他就必须要服侍他人(参阅可10:42-45;太20:25-28)。耶稣的谦卑反而是真正的力量的表现。他的舍己式的爱也真正是他的神性的表现。

■ **"成为人的样式"** RSV和NRSV版本把这译成"出生"。这是这首早期教会赞美诗所强调的第二个重点: 基督的完全人性。这是旨在反驳那些推崇物质与灵之间存在永恒二元论的诺斯底假教导者。耶稣的双重本质是新约中的重要神学议题(参阅约壹4:1-6)。耶稣使用的旧约的"人子"一词就是对这方面所指的。在诗8:4和结2:1中，这个词被用作指它的常用犹太的指人的意思。然而, 在但7:13节中它则含有神的品格(例如：驾着天云而来，被领到亘古常在者面前)。耶稣把这个词用在自己身上。这个词并没有被拉比们所广泛使用, 也不含有军事的、民族的或排他性的含义。

经文第8节的开端以与之前略加区别的方式强调了相同的神学真理，即：虽然耶稣是完全的人，但他却与人的沉沦的罪性是绝缘的(参阅罗8:3;林前5:21;来4:15;7:26;彼前2:22;约壹3:5)。

2:8 "有人的样子" 鉴于不同的译本，人们对于这个短语是否应和7节还是8节连接存在着混淆。这是个希腊词"*schēma,*"它通常是和"*morphē*"的意思截然相反。在希腊哲学中*morphē*的意思是"能反映出其特质的某物的内在形式"，而"*schēma*"的意思是"不能完全反映其内在特质的某物的外在变化的形式"(参阅林前7:31)。耶稣和我们是完全一样的，除了他里面没有人的沉沦的罪性这一点之外

■ **"就自己卑微，存心顺服，以至于死"** 这可能是暗指希腊语《旧约圣经》(LXX)的译本中的赛.53:8节。即使是需要付出肉体折磨和死亡的代价(简单过去陈述主动和简单过去式分词)，耶稣还是遵行了父神的永恒救赎计划(参阅路22:22;徒2:23;3:18;4:28)。

■ **"且死在十字架上"** 十字架是犹太人的一大障碍(参阅林前1:23)。 他们所日夜期盼的并不是一位受苦的弥赛亚，而是一位征服得胜的弥赛亚。而且鉴于申21:23节讲到的一个人死后被挂在木头上的是被神咒诅的,犹太人不明白他们的弥赛亚怎么可能是被神咒诅的呢。但这在加3:13节中却正是如此,那里说到他为我们受了咒诅。一个受苦的弥赛亚的概念(参阅创.3:15;诗22)是犹太人无法接受的。但这却是耶和华神定意的处理人的罪的方式，即：基督代替我们作赎罪祭(参阅赛52:13-53:12;可10:45;约1:29;彼前1:19)。十字架是在神的慈爱和公义并存的新约中的中心真理。

2:9 "所以"
NASB, NKJV,
NRSV"therefore"
TEV"For this reason"
NJB"And for this"

新约以两种方式来呈现耶稣:(1)先前超然存在的完全的神(参阅约1:1-3,14;8:57-58;西1:17)和(2)因着**他**的顺服和地上的圣洁的生活被升高的神(参阅罗1:4;腓2:9)。在早期教会中，这导致了归正神学和嗣子论派之间的冲突。然而，正如通常情况一样，这两部分都是真理的不同侧面。耶稣的行为正是对**他**身份的肯定! 不存在两种基督学，但看待同一真理却有两种不同侧面。我们应做的并不是在这两者之间取舍，而是应该为父神定意的时间里预备了基督的在万有之前的、和超越时间的、永远的存在而感谢神！

■ **"神将他升为至高"** 这是暗指希腊语《旧约圣经》(LXX)译本的赛52:13节。加强语气的*huperupsoō*一词在新约里仅有此一处并在世俗希腊语中也并不多见。（参见专题:保罗在复合词中加入希腊文前置词"*HUPER*"弗1:19）。这并不是声称耶稣的神性是后来被赏赐而得的嗣子论基督学。耶稣的先前存在的神的荣耀是得以恢复了(参阅弗4:10)。在约翰福音中把耶稣的死称为**他**的荣耀(参阅7:39;12:16,23;13:31-32;16:14;17:1)。这个谦卑的仆人如今已成为万王之王了!

■ **"又赐给他那超乎万名之上的名"** 这个超乎万名的特殊的名是"主"(参阅11节)。9节的动词(*echarisato*)的意思是"恩赐的"如同1:29节一样。"主"一词是暗指耶和华，它是神的旧约的盟约名(参阅出3:14;6:3), 这是犹太人所害怕称呼的，因为他们害怕会犯十诫(参阅出20:7;申5:11)。因此, 他们使用*Adon*来代替, 它的意思是主、主人、丈夫。耶稣作为受苦的仆人到来，但**他**却最终恢复成主宰宇宙的主(参阅约17:5;西1:15-20)。"耶稣是主"是早期教会的个人信仰的公开宣告(参阅罗10:9;林前8:6;12:3)。拿撒勒人耶稣被赋予了至高神的称谓(参阅弗1:21和来1:4)。

2:10 "叫一切在天上的，地上的，和地底下的…..无不屈膝" 将来的那一日所有人都会承认耶稣为主。唯一的问题是，人们是不是在来得及的时间内，凭信心接受耶稣为主以便成为神家里的一员，或是在面见耶稣的审判日时才这样做(参阅太25:31-48;启20:11-15)？

这节里面的并列短语是指天使，所有的一切被捆绑的、自由的、死了的、活着的人以及全部的有意识的受造物都会称耶稣为主。但只有人才能被赎回。经文10-11节似乎是暗指赛45:23节, 它被引用在罗14:11节中。在它最初的语境中，它是对耶和华的敬拜，但现在被转移到弥赛亚身上了(参阅约5:23)。把耶和华和耶稣的称谓和功能互换是新约作者声称耶稣的完全神性的一种方式。参见专题:保罗书信中的天使弗6:12.

2:11 "无不口称" 这是个使用"*exomologeō*"的简单过去关身虚拟语气(用作将来式)。它是承认在末日会有对耶稣是主的公开的口中宣告这样一个事实。对耶稣是主的宣告是早期的信仰告白(例如浸水礼仪式)。像使用希腊语旧约圣经的其他的引述一样，保罗多次使用这个词(参阅2:11和罗14:11引自赛45:23和罗15:9引自诗18:49。还有罗10:13节中与之相关的*homologeō*一词引自珥2:37节)。

专题：宣告

A. 希腊语的宣告有两个词，“*homolegeō*”和“*exomologeō*”。它们是同根词。这个复合词是源于*homo,*意思是“相同”;*leg*ō,意思是“说”;和*ex*, 意思是“出自”。它的基本意思是表示赞同，说法相同。“*ex*”为这个词加入了公开宣称的意思。

B. 英语中这个词有以下译法：
1.praise赞美
2.agree认同
3.declare声称
4.profess表明信仰
5.confess宣告

C. 这个词有两种似乎截然相反的用法
1.赞美(神)
2.认罪
这可能是由人认为神是圣洁和自己是有罪性的意义演变出来的。承认其中的一条真理其实也就是对这两条都承认了。

D. 新约中这个词的用法
1.起誓(参阅太14:7;徒7:17)
2.对某事达成一致(参阅约1:20;路22:6;徒24:14;来 11:13)
3.赞美(参阅太11:25;路10:21;罗14:11;15:9)
4.赞成同意
a.一个人(参阅太10:32;路12:8;约9:22;12:42;罗.10:9;腓2:11;启3:5)
b.真理(参阅徒23:8;林后11:13;约壹4:2)
5.公开的声明承认（法律的意义被融入到宗教的确认中,参阅徒24:14;提前6:13)
a.与罪无关的(参阅提前6:12;来10:23)
b.与罪有关的(参阅太.3:6;徒19:18;来4:14;雅5:16;约壹1:9)

■ **“使荣耀归与父神”** 父神差派耶稣的目的正是要一切的受造物敬拜**他**。“荣耀归于神”一词与1:11节和这里的2:11节中的基督徒的生活方式有关。因为救恩是靠着耶稣的工作所重价赎回来的。这个相同的关键短语在保罗在弗1:3-14节中向神献上的神赞美祷告中出现了三次。在这祷告中，耶稣作为至高者，蛮有权柄荣耀的归来并把荣耀归于神。荣耀本应就是归于神的(参见林前15:27-28)。详见注释“荣耀”弗1:6.

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.第一章的最后的三节经文和第二章开头的四节经文有什么联系?

2.基督徒生活中的所受的苦难的目的是什么?

3.请列举四种基督徒可以维持合一的方式。

4.经文6-7节的基督教赞美诗中的两个重要主题是什么?

5.查考经文10节和11节，请回答为什么现在基督徒对信仰基督的个人公开的宣告特别重要?

语境研经　腓立比书2:12-30

A.经文12-18节与经文1-11节类似, 是与基督徒信仰生活有关的。

B.经文19-30节是关于保罗的助手-提摩太和以巴弗提的以及他们即将到访腓立比教会。

1.提摩太,19-24节

2.以巴弗提,25-30节

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:12-13**(中文为和合本译文) **12这样看来，我亲爱的弟兄你们既是常顺服的，不但我在你们那里，就是我如今不在你们那里，更是顺服的，就当恐惧战兢，作成你们得救的工夫。** **13因为你们立志行事，都是神在你们心里运行，为要成就他的美意。**

2:12-13 这在希腊语中为一整句。

2:12 "这样看来" 这很明显是和前面讲到基督的谦卑和顺服有关。鉴于6-11节中提到信徒应效仿的终极目标---以基督为标竿, 保罗劝告这些信徒要活出(1)谦卑和满有爱心的生活,1-5节,和(2)活出基督的样式,2-18节。

■ **"我亲爱的"** 保罗对这间教会的爱是非常深厚、特别的(参阅4:15-16)。保罗经常使用这个短语来表述那些在他做工中归信主的信徒(参阅罗112:19;16:8,9,12;林前4:14,17：10:14;15:58; 林后7:1;12:19; 弗6:21;腓4:1[两次]; 西4:7,9,14; 提前6:2;提后1:2 ;门.1,2,16节)。

■ **"你们既是常顺服的"**

NASB, NKJV"as you have always obeyed"

NRSV, TEV"as you have always obeyed me"

NJB"you have always been obedient"

这里的经文并未声明是要顺服谁。这个对象可能是 (1)圣父/圣子/圣灵; (2)基督信

仰;或(3)保罗。在2:8节中提到的基督的顺服, 是给腓立比信徒学习效仿的范例(参阅路6:46)。这个短语也可能是指腓立比教会顺服保罗的教导(参阅12b节)。基督教是涉及悔改、信心、顺服、服侍和持守忍耐的一个过程!

■ **“不但我在你们那里，就是我如今不在你们那里”**基督教信仰是有关我们在基督里得的身份，而非我们的行为! 基督徒不应追求哗众取宠(参阅1:27;弗6:6;西.3:22)。

■ **“作成你们得救的工夫”** 这是个指用问题来找到最终答案的数学用语。它的形式为现在关身相异动词命令式复数。经文12-13节是有关13节中强调神的主权与12节中呼求的人的自由意志之间的神学探讨的焦点。12节中的“得救”一词并不是指永生的属灵救恩,而是指 (1)旧约的“肉体得释放”，或是 (2)“痊愈/完全”如1:19节。这个“痊愈/完全”层面看得救还可以在徒4:10;14:9;27:34节中找到。我们在弗2:8-9节中能看到出于神的恩典和人要以悔改作出的信心回应。显而易见，信徒不是以行为来换得救恩，而是在得救后，和圣灵同工以便能成熟，长成基督的样式(参阅.14-17节;弗2:10;5:18)。救恩是完完全全出于神的，并且是神白白恩赐给我们的免费礼物，但它却需要我们作出回应，而这回应则是要付出代价的，它需要我们虔诚追求，悔改并且是靠着持守的信心不断的回应神(参阅太13:44-46)。

鉴于在12节中和13节中的两处“你们”和所有的动词都为复数，这是指腓立比教会，而非个人的属灵得救，因此这里的上下文语境不支持把它解释为个人得永生的救恩。假设它是指属灵救恩，它也是指教会的整体(参阅1:28)和不断的渐进式的(参阅 林前1:18;15:2; 林后2:15)。这节经文应是旨在鼓舞腓立比教会要继续持守在神里的信心。他们的信心应是在神的同在里，而不是在保罗身上!

■ **“就当恐惧战兢”** 这是个指敬畏神的旧约成语(参阅诗2:11;119:120)。它在保罗书信中多次出现(参阅 林前2:3; 林后7:15; 弗6:5)。基督徒要谨记神是一位卓越超群的圣洁的神!

2:13 “都是神在你们心里运行” 这里的“神”被置于句首以示强调。“运行”一词是现在主动分词，它是指“有功效”(参阅太5:6)。这与12节中的复合词不是同一个，但它们却是同根词。“在你们”一词是复数，它的意思可能是“在你们中间”，这是指神在教会中的作为(参阅西1:27)。

■ **“因为你们立志行事，为要成就他的美意”**
NASB“both to will and to work for *His* good pleasure”
NKJV“both to will and to do His good pleasure”
NRSV“both to will and to work for his good pleasure
TEV“to make you willing and able to obey his own purpose”
NJB“for his own generous purpose, gives you the intention and the powers to act”

基督徒的态度和行为都是产自圣灵的果子。1 3节的现在主动分词被用作现在主动不定式在13b中再次重复。这是有关神的主权的和神的立约之间的辩证关系。救恩是一份免费的礼物，但它同时又是一个要付出代价的委身! 保罗就是一个我们不配得神的恩典的最佳例证(参阅林前15:10)。在这里的上下文中(也包括任何情况)神的旨意都是要教会合一，行出爱心，为神作见证！

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**2:14-18**（中文为和合本译文）
14凡所行的，都不要发怨言，起争论，
15使你们无可指摘，诚实无伪，在这弯曲悖谬的世代，作神无瑕疵的儿女。你们显在这世代中，好像明光照耀，
16将生命的道表明出来，叫我在基督的日子，好夸我没有空跑，也没有徒劳。
17我以你们的信心为供献的祭物。我若被浇奠在其上，也是喜乐，并且与你们众人一同喜乐。
18你们也要照样喜乐，并且与我一同喜乐。

2:14-16 这些经文在希腊语中为一完整句。

2:14 "凡所行的，都不要发怨言，起争论" 很显然，在腓立比教会中存在不和谐的声音。这可能是由于： (1)心信主的带领人之间的妒忌(参阅1:14-17); (2)两个水火不容的妇人(参阅4:2-3); 或(3)假教导者(参阅3:2)等引起的，具体原因不详。经文并未具体说明究竟是保罗，还是其他信徒，或是非信徒是被抱怨的对象。

2:15 "使你们"
NASB"that you may prove yourselves to be"
NKJV"that you may become"
NRSV, TEV"so that you may become"
NJB"so that you remain"

这是个简单过去关身（相异动词）虚拟语气。当信徒选择救恩时，他们也要选择将生命献上为基督而活! 新约神立的新的盟约。这个约为信徒即带领了权益又带来的与之相关的责任!

■ **"无可指摘"** 它字面意思是"无缺点瑕疵的"(参阅3:6)。最初在旧约中它是指被用于祭祀的动物，但后来演变成指人的隐喻(参阅挪亚,创6:9,17和约伯,伯1:1)。这在来9:14和彼前1:19节中也适用于耶稣身上。这又是一种指活出基督样式的生活的方式。这是神对**他**所有的子民的旨意(参阅利19:2;申18:13;太5:48;彼前1:16)。神愿意在信徒("神的儿女"参阅弗1:4,6:27;西1:22;犹24)中彰显**他**自己的形象并因此把沉沦的世界吸引来到**他**面前(参阅15节)。参见专题: 无瑕疵 西.1:22.

■ **"诚实无伪"** 这是个源自指"无参杂质的酒"的酿酒术语。在新约中它是个指道德方面纯洁的隐喻(参阅 太10:16; 罗16:19)。

■ **"无瑕疵的"** 这个词被作为献祭的动物使用在希腊语的旧约圣经中。这个词经常被用作暗指道德上正直公义(参阅 弗1:4; 西1:22; 犹24; 启.14:5,6)。这是指成熟，并不代表没有罪性。

■ **"在这弯曲悖谬的世代"** 在申32:5节中这是指以色列，但在此处它是指不信神的世界。这又是一个新约作者把旧约经文普世化使之适用于所有人的实例。"弯曲"和"悖谬"的词根是与被描述成旧约的神的公义的概念有关的。神的公义被描述成"测量的芦苇"(一个直

边或是直尺)。偏离他的标准的任何一切都被描述成是"弯曲的"或"不正的"。这些词是由英语里的"罪"、"不义"或"过犯"所翻译来的。注意在这里的语境中，是指教会被呼召在这黑暗的世代中作光！

■ **"你们显在这世代中，好像明光照耀"**
NASB"you appear as lights in the world"
NKJV"you shine as lights in the world"
NRSV"you shine like stars in the world"
TEV"You must shine among them like stars lighting up the sky"
NJB"shining out among them like bright stars in the world"

注意这里的复数表明是指整体的语境。这并不是指信徒个体，类似于但12章。它是指教会作为一个整体(参阅弗4:13-14)。有两种方式来理解这个词: (1)与但12:3节相关联, 那节经文中基督徒被表述成如同天上的光或发光如星的那样光明; 或(2)那些为世界(*kosmos*)带来福音(例如：16节中的福音)亮光的人。在太5:14-16节中信徒应效仿耶稣的榜样成为世界之光(参阅约8:12;弗5:14)。

2:16 "将生命的道表明出来"
NASB, NKJV,
NRSV"hold fast the word of life"
TEV"so you offer them the message of life"
NJB"Proffering to it the Word of life"

这是个现在式分词时态，它可以被解释成: (1)"持守"指信徒持守信心; 或是(2)"表明"指信徒作见证。这两种解释都是符合这里的语境的。

■ **"在基督的日子"** 这是指基督的再来。这与经文1:6,10节是近似的。新约中经常把基督再来用作对信徒现在生活的激励。参见专题1:10.

■ **"好夸我"** 腓立比信徒的圣洁是保罗试使徒身份的有力见证(参阅腓4:1;帖前2:19-20)。

■ **"好夸我没有空跑，也没有徒劳"** 它的字面意思是"我没有白跑或徒劳作工"。这是两个简单过去式动词。第一个词, "跑"是出现在埃及的草蒲纸中，指水漫无目的的流。在这里的上下文语境中， "徒劳"应是指信徒长成满有基督之光的样式的灵命成熟(而非他们的救恩)! 保罗经常通过使用像这些词一样的隐喻来表达他对新教会灵命成长的关切之情(参阅加.2:2;4:11;帖前2:1;3:3,5)。保罗还经常把他的主内事工比作运动竞赛(参阅林前9:24-27;提前6:12;提后4:7)。

2:17,18 这些经文中包含了四个经常被译成"喜乐"的词组。这表达了即使在可能到来的死亡面前, 保罗依旧为侍奉基督和主内的肢体而倍感喜乐。并且他也是如此劝勉这些腓立比的信徒。基督徒应像基督一样为他人舍己，因为基督正是为我们舍己的(参阅.5-11节;林后5:13-14;加2:20;约壹3:16)。

2:17 "若" 这是个第一类条件句，是指从作者的观点或写作目的来看被假定为真实的。这不应被理解成保罗预判他的死亡。在这卷相同的书中，他表达了自己对被释放的期盼和预期(参阅1:25;2:24)。

■ **“我若被浇奠在其上“**

NASB, NKJV“I am being poured out as a drink offering”

NRSV“I am being poured out as a libation”

TEV“my life’s blood is to be poured out like an offering”

NJB“my blood has to be poured as a libation”

这是现在陈述被动。保罗把自己看成是代表腓立比会众的信心而献上的祭物(例如外邦人,参阅 罗15:16)。保罗多次把自己的事工指作祭物(参阅 罗15:16; 提后4:6)。这个希腊词体现了旧约的祭祀用的祭奠酒的意思(参阅 出29:38-41;民15:3-10)。

“以你们的信心为供献的祭物” 保罗把他的生命和事工看作是给神的献祭。他把外邦人献给神(参阅罗15:16)。耶稣是为所有人的献上是祭祀(参阅弗5:2)。基督徒也应效仿耶稣和保罗如此行(参阅18节;罗12:1-2)。

希腊语的“service”*(leitourgia)*被翻成英语中的“礼拜liturgy”。它被用在希腊语《旧约圣经》中(LXX)，是指祭司献祭。这也可能又是暗指保罗为福音做出的个人牺牲。

字词查经 腓立比书

新美国标准圣经（修订版）经文**2:19-3：1**（中文为和合本译文）
19我靠主耶稣指望快打发提摩太去见你们，叫我知道你们的事，心里就得着安慰。
20因为我没有别人与我同心，实在挂念你们的事。
21别人都求自己的事，并不求耶稣基督的事。
22但你们知道提摩太的明证，他兴旺福音与我同劳，待我像儿子待父亲一样。
23所以我一看出我的事要怎样了结，就盼望立刻打发他去。
24但我靠着主，自信我也必快去。
25然而我想必须打发以巴弗提到你们那里去。他是我的兄弟，与我一同作工，一同当兵，是你们所差遣的，也是供给我需用的。
26他很想念你们众人，并且极其难过，因为你们听见他病了。
27他实在是病了，几乎要死。然而神怜恤他，不但怜恤他，也怜恤我，免得我忧上加忧。
28所以我越发急速打发他去，叫你们再见他，就可以喜乐，我也可以少些忧愁。
29故此你们要在主里欢欢乐乐地接待他。而且要尊重这样的人。
30因他为作基督的工夫，几乎至死，不顾性命，要补足你们供给我的不及之处。
1弟兄们，我还有话说，你们要靠主喜乐。我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当。

2:19 “我靠主耶稣指望快打发” 保罗深知他的生命和人生计划并不是属于他自己的, 乃是在神的旨意的掌控中(参阅.24节; 林前4:19; 雅4:13-17)。

■ **“叫我心里就得着安慰”** 这是个现在主动虚拟语气。这个术语经常被用于有关“送行”和“好运”的含义。它们多次被发现出现在古代的墓穴中。这是它在新约中唯一被使用的一词，是用作“得鼓励的”(NRSV)的含义。

2:20 “同心”

NASB“kindred spirit”

NKJV"like-minded"
NRSV"like him"
TEV"who shares my feelings"
NJB"cares as sincerely for your well-being"

它的字面意思是"同灵魂的"(*isopsuchos*)。这是指提摩太和保罗一样深爱腓立比教会。在2:2节中使用了一个类似的复合词"有一样的心思"(*sumpsuchos*)。

■ **"实在挂念你们的事"**
NASB, NRSV"who will genuinely be concerned for your welfare"
NKJV"who will sincerely care for your state"
TEV"who really cares about you"
NJB"cares as sincerely for your well-being"

它的最初意思是指"合法生的"，但逐渐被演变成指"真心的"的隐喻。"挂念"一词出现在4:6节中，意思是含有贬义的"焦虑"。但在这里它是褒义的。

2:21 保罗所指的对象是不明确的, 但很明显是他事工中所知道的人。 这可能与罗马教会的纷争妒忌的传道人有关(参阅1:14-17)。还有人认为这是指3章中的假教导者。然而, 这似乎不太能讲得通，因为保罗不会把他们叫做"传基督的"(参阅1:15)。保罗所指的这种优先次序的混乱可以在底马身上找到(参阅提后4:10)。自私自利曾经是、现在还是一个 "野火烧不尽春风吹又生 "的问题(参阅林后10:24;13:5;腓2:4)。

2:22 "提摩太的明证" 这个术语被用作检验金属的纯金度。提摩太在徒16和20章中记载了提摩太曾与保罗一同在腓立比事工。他对腓立比教会十分熟悉，并对他们有着深厚的感情。

专题: 希腊文术语"试验"及其含义

希腊语中有两个表示出于某目的考验某人的词:

1.*Dokimazō,Dokimion,Dokimasia*

这是个表示以火来检验某物（如：暗指某人的隐喻）的纯度的冶金术语。火能把把金属溶解，提炼出纯金，并融化杂质。这个物理过程变成了一个指神/撒旦/或人来考验他人的强有力的成语。该术语只有褒义用法，指为了培养信任感而试验对方。

它被用在新约中指试验:

a.牛–路14:19
b.自己–林前11:28
c.我们的信心–雅1:3
d.甚至是神–来3:9

这些试验的结果是被假设是积极正面的(参阅罗1:28;14:22;16:10;林后10:18;13:3;腓2:27;彼前1:7)。因此这个词含有表示某人经受住了考验，并证明为:

a.可信赖的
b.好的

c.真诚的
d.有价值的
e.值得尊重的

2.*Peirazō, Peirasmus*
该术语是指为着找出对方的过错（瑕疵）或或以拒绝为目的的查验。它经常被用于：
a.有关耶稣来旷野里受诱惑的意思(参阅 太4:1;16:1;19:3; 22:18,35; 可1:13; 路4:38; 来.2:18)
b.这个词(*peirazōn*)在太4:3;帖前3:5节中被用作对撒旦的称呼。
c.这个词被耶稣用来警告信徒不可试探神(参阅太14:7;路4:12) [或试探基督参阅林前10:9]。它还表示企图尝试做一些未成功的事(参阅徒9:20; 20:21; 来11:29)。它被用作与信徒经历的诱惑或试炼有关的意思(参阅 林前7:5;10:9,13; 加6:1;帖前3:5; 来2:18; 雅1:2,13,14; 彼前.4:12; 彼后2:9)。

■ **"像儿子待父亲一样"** 这是保罗指他的忠心的，信实的好伙伴的一种特殊方式(参阅多1:4)。然而, 在此处指的提摩太，还包括了他的归主的含义(参阅提前1:2;提后1:2)。

2:23 "一看出我的事要怎样了结" 保罗对自己的案件会被尽快定论是有所期盼的，但对前途却还是生死未卜迷茫的。他不确定自己能否再到腓立比教会探望。保罗的鉴于书信的顺序似乎应为: (1)歌罗西书、以弗所书和腓利门书是在受审的早期中写作完成的 (2)而腓立比书则是在他被囚的后期快结案时写成的。

2:24 "我靠着" 这是现在完成陈述主动，它被用作"使确信或有信心(参阅 林后2:3;来13:18)。保罗的信心是在主里(24节),在圣灵里(1:19b)和信徒为他的代祷(1:19a)里的。保罗在本卷书中流露中被释放的信心要超过歌罗西书或以弗所书。

2:25 "我想" 这些是书信体的简单过去式。保罗这里是以事情已经这样发生，他已经这样做了的口吻写的。

■ **"必须"** 这是个语气非常强的希腊词(参阅 徒1:24;13:46; 林后9:5; 来8:3)。它被置于句首以示强调。

■ **"以巴弗提"** 他的名字与古希腊神话的女神阿佛洛狄忒（Aphrodite）有关。虽然以巴弗是以巴弗提的简称，但是他与西1:7;4: 12;门23节中提到的"以巴弗"，并非同一人。

■ **"我的兄弟，与我一同作工，一同当兵"** 保罗把这个人看成是他的亲密同工。很明显，他是被腓立比教会派去给保罗送金钱馈赠的并留在狱中照顾帮助。但在监狱中，以巴弗提生病了，而且病情严重到可能有生病危险(27节)。保罗把他送回他的教会，并让他捎去自己对教会差遣这个仆人的衷心感谢。保罗不希望教会因以巴弗提的提早归来而与他发生争执。

■ **“是你们所差遣的，也是供给我需用的”** 这里的“差遣的”是指意思为“被派来的”的“使徒”。 它在这里并非是用于指其专属意思(参阅4:18; 林后8:23)。记住词意是由语境决定的，而非字典。

2:26 “他很想念你们众人” 这是个保罗使用的如同在1:8和4:1节中一样表达他渴望见到腓立比教会的强势词。 以巴弗提不仅身体上饱受疾病的折磨，他还有着深切的思乡之情。

■ **“并且极其难过”**
NASB, NKJV,
NRSV“distressed”
TEV“is very upset”
NJB“was worrying”

这个词的意思可能是“想家”，它出现在在埃及发现的草蒲纸的共通希腊文中。这里是旨在描述他的病危的身体状况传到腓立比教会那里引起的悲伤。这个词还被用来表述耶稣在客西马尼园里的痛苦(参阅 太26:37;可14:33)。

2:27 “他实在是病了，几乎要死” 很明显，保罗无法治愈他(参阅30节)。要想确定使徒何时或如何能使用他们的医治的恩赐以及他们为什么能在一些场合行这样的能力是很困难的(参阅 林后12; 提后4:20)。医治不是自然而然发生的。难道我们当今时代中那些宣称神定意使所有人都得医治的牧师们真认为这里的使徒保罗是信心不足吗? 信心并非是神赐医治的关键，而在于神出于**他**自己的旨意和计划使一个人得医治。

保罗希望腓立比教会知道以巴弗提是真的病得很严重可能是鉴于教会中的一些人恐怕会因以巴弗提的提早归来而心生不满(参阅.28-30节)。

2:30 “不顾性命” 这是个简单过去关身分词，它的字面意思是“没有把握”。这应该是指以巴弗提的病情而言的。保罗使用希腊语的“灵魂”(*psychē*)一词来指以巴弗提的生命。圣经并未延续有关人有“不朽的灵魂”的希腊概念，但却继承了希伯来概念中的“活人有灵”(参阅创2:7)。我们的肉身是人在地上存在的外在界限。人在地上是和动物并存的，但还在天上享有和神的存在。然而，人是一个合一的整体，而非二相法或三相法(参阅帖前5:23; 来4:12)。在新约中对人的这个合一进行了相互对比的讨论: (1)旧人—新人; (2)外在的—内在的; (3)现在世代—将来世代; (4)肉身—灵; (5)复活的生命—复活日。

我们要格外小心所谓的“断章取义神学”，即：以用语境中的一两句经文的字面意思对整段经文进行断章取义的方式解经，并把它称之为解释整本圣经的“关键“。如果有关人的三相法(肉体、灵魂、精神)是解释圣经的关键，那么耶稣或保罗有关此说法的清晰的教导的经文在哪里? 任何一个人都能随便把一节单独的经文拿出来说它是关键。这就成了等于是说神的真理并不是清楚的写给任何一个人的，而是写给一群掌握这种“关键”经文或释经观点的特殊知识密码的特殊人群（诺斯底主义）。这种解经方法已成为我们当代基督教的“灾害”。

■ **“要补足你们供给我的不及之处”**
NASB“to complete what was deficient in your service to me”
NKJV“to supply what was lacking in your service to me”
NRSV“to make up for those services that you could not give me”

TEV“in order to give me the help that you yourselves could not give”
NJB“to do the duty to me which you could not do yourselves”

这句经文似乎在英语中有些隐含贬义，然而，它是一个表示虽未得机会但却有积极强烈愿望的希腊语成语(参阅 4:10; 罗1:10)。

3:1 “我还有话说” 这个字面意思为“话未尽”(*loipon*)。 保罗经常使用这个词来作为新议题的笔锋转换，它通常都被用作一封信的结尾(参阅 林后13:11; 弗6:10; 帖前4:8; 帖后3:1)。在新约解经方面出现了一种新的趋势，它被称为“交叉结构chiasim”是指旨在寻求把倒置的概述文体区分出来(如：.A,B,C,B,A)。这种对应法源自旧约，也有很多人声称它在希腊思想中也很普遍。保罗似乎经常在结束语中概述此对应法结构中所蕴含的真理。

■ **“你们要靠主喜乐”** 这是反复出现的主题。我们要在苦难中喜乐，在救恩中喜乐，在基督里喜乐!

■ **“我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当”** 重要真理有重复的必要，以示强调，影响和记忆。保罗身在腓立比时可定就把这些真理口述给教会听了，而且可能还在他以前写给他们的书信中多次提到过。

问题讨论：

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.请解释经文12-13节的语境和神学上的意思。

2.腓立比教会信徒为什么会“发怨言，起争论”(14节)?

3.保罗的同工们为什么会有复杂不纯的动机(21节)?

4.保罗为什么不能医治以巴弗提?

腓立比书三章

现代翻译的段落划分

联合圣经公会 UBS^{4}	新英皇钦定版 NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
真正的公义	一切皆为基督	警告	真正的公义	基督徒得救的真正途径
3:1-11	3:1-11	3:1b	3:1-11	3:lb-16
		3:2-4a		
		3:4b-6		
		3:7-11		
向着标竿跑	奔向目的地	告白和劝勉	向着目标跑	
3:12-16	3:12-16	3:12-16	3:12-14	
	我们的天国身份		3:15-16	
3:17-4:1	3:17-4:1	3:17-4:1	3:17-21	3:17-4:1

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:1**（中文为和合本译文） **1**弟兄们，我还有话说，你们要靠主喜乐。我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当。

3:1 "我还有话说" 这个字面意思为"话未尽"(*loipon*)。 保罗经常使用这个词来作为新议题的笔锋转换，它通常都被用作一封信的结尾(参阅林后13:11;弗6:10;帖前4:8;帖后3:1)。

■ **"你们要靠主喜乐"** 这是反复出现的主题。我们要在苦难中喜乐，在救恩中喜乐，在基督里喜乐!

■ **"我把这话再写给你们，于我并不为难，于你们却是妥当"** 重要真理有重复的必要，以示强调、影响和记忆。保罗身在腓立比时可定就把这些真理口述给教会听了，而且可能还在他以前写给他们的书信中多次提到过。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:2-6**（中文为和合本译文） **2**应当防备犬类，防备作恶的，防备妄自行割的。 **3**因为真受割礼的，乃是我们这以神的灵敬拜，在基督耶稣里夸口，不靠着肉体的。 **4**其实我也可以靠肉体。若是别人想他可以靠肉体，我更可以靠着了。 **5**我第八天受割礼，我是以色列族，便雅悯支派的人，是希伯来人所生的希伯来人。就律法说，我是法利赛人。 **6**就热心说，我是逼迫教会的。就律法上的义说，我是无可指摘的。

3:2 "应当防备犬类" 这是个"小心"(*blepō*)的现在主动命令式, 被重复了三遍以示强调。犹太拉比把外邦人成为"犬类"。保罗把这个词改用在假教导者身上了。在旧约中"犬类"一词是指：(1)男妓(参阅申23:18)或 (2)恶人(参阅诗22:16,20)。在文化上，这个成语是指街上流浪的凶恶的杂种狗。这些假教导者恰似饥饿的狗或罪恶的非信徒(参阅7:6; 加5:15; 启22:15)。

■ "妄自行割的"

NASB"false-circumcision"
NKJV"the mutilation"
NRSV"those who mutilate the flesh"
TEV"who insist on cutting the body"
NJB"self-mutilation"

这是指犹太教所坚持的行割礼(参阅徒15:1,5;加5:2-3,12)。他们讲的基本上就是一个人必须要成为犹太人才能成归信基督教。 要皈依犹太教就必须受割礼，给自己施洗，并到殿中献祭。割礼成为挑起摩西律法的"轭"的隐喻。

3:3 "真受割礼的"

NASB, NKJV,
NRSV"the true circumcision"
TEV"the true circumcision"
NJB"the true people of the circumcision"

属灵的/信心的割礼在罗2:28-29和加3:29节中有所描述。 教会在某种意义上是属灵的以色列(参阅加6:16)。在旧约中，割礼是有关神对亚伯拉罕的盟约象征(参阅 创17:11, 14,23-25)。它不仅只是一个身体上的仪式， 还需要有一种适当的态度(参阅利26:41;申10:16;和耶4:4)。真正属灵的割礼被以三个现在主动分词来表述: (1)靠着或在神的圣灵里敬拜; (2)靠着基督夸口和(3)不靠着肉体。

■ **“在基督耶稣里夸口”**
NASB“glory in Christ Jesus”
NKJV“rejoice in Christ Jesus”
NRSV“and boast in Christ Jesus”
TEV“rejoice in our life in union with Christ Jesus”
NJB“and make Christ Jesus our boast”

保罗经常使用这个词(参阅罗.2:23;3:27; 4:2;5:2,3,11; 11:18;15:17; 林前1:31; 3:21; 4:7;5:6;7:14; 8:24; 9:2,4,11,15,16; 10:8,13,15,16; 11:10,12; 林后.1:14 ;5:12; 7:4;10:17;11:17,18,30;12:1,5,6,9,11; 加6:4,13,14; 弗2:9 ;腓.1:26;2:16;3:3; 帖后1:4)。它是按照语境被翻译成“喜乐,”“夸口,”“自信,”或“升高”的意思。

■ **“不靠着肉体的”**
NASB“put no confidence in the flesh”
NKJV, NRSV“have no confidence in the flesh”
TEV“we do not put any trust in external ceremonies”
NJB“not relying on physical qualifications”

这含有暗指满有信心的靠着某事或某人夸口的意思。这与前面的短语正相反。保罗与基督的个人关心已经他对福音的理解是他的信心的源泉。

这可能是指犹太人因自己有亚伯拉罕的血统而自傲(参阅 4-5节; 太3:9; 约8:33, 37,39)。它毫无疑问是指像割礼这样的犹太仪式(参阅 徒15章和 加拉太书)。

3:4 “若是” 这是个第一类的条件句，是指从作者的观点或写作目的来看被假定为真实的。

■ **“我更可以”** 保罗小心地把自己的犹太资历和那些犹太教徒进行对比。他们并没有在任何种族或宗教上优于保罗(参阅 5-6节; 林后11:22)。保罗为自己辩护是因为这些人意在以保罗进行人身攻击的方式来诋毁福音。

3:5 “第八天受割礼” 犹太割礼是在人出生后的第八天进行的(参阅创17:9-14;利12:3)。弗拉维奥·约瑟夫斯参考了创.17:23-27节告诉我们阿拉伯的割礼是在人13岁时进行的。

■ **“以色列族”** 有关犹太人享有的特权的清单请参阅罗9:4-5,11:1节。

■ **“便雅悯支派”** 以色列的第一个王-扫罗就是这个支派的。这也是在公元前922年支派分裂后的南国的一部分。

■ **“希伯来人所生的希伯来人”** 这个成语可能是指：(1)种族上纯正的; 或(2)是能讲希伯来语(亚拉姆语)的。

3:6 “就律法说，我是法利赛人” 这是指犹太教内的在马卡比父子时期发展起来的一个保守的受欢迎的教派(参阅约3:1)。他们致力于全面的甚至是细微方面也要遵守摩西律法(参阅徒26:4-5)。他们有规章制度管理生活中的方方面面，这些规条是在两派的拉比学校(Shammai和Hillel)的长期探讨中形成的。他们的口头的传统后来被编入巴比伦和巴勒斯坦的犹太教法典中。尼可底马斯和亚利马太的约瑟就是表现这种对犹太教的真诚的最好实例。

■ **“就热心说”** 热心并不一定就是来自神的(参阅罗10:2)。

■ **“我是逼迫教会的”** 很明显扫罗曾逮捕甚至杀害了很多的信徒(参阅 徒8:3;9:1,13,21; 林前15:9; 加1:13-14,23; 提前1:13)。这很显然是指普世意义上的教会(参阅 太16:18;弗1:22;3:10,21;5:23-32)。

■ **“就律法上的义说，我是无可指摘的”** 保罗是指他在信主前熟知的摩西律法(参阅 可10:20)(和犹太教法典)。如果这些假教导者因着犹太渊源而能获得喜乐，保罗也可以(参阅 林后11:16-23)。参见专题弗4:24.

“无可指摘”一词最初是被用于旧约的祭祀的动物的(参阅2:15)。它的意思并非是“无罪的”(参阅创6:9,17;伯1:1), 而是说一个人完成了他所了解的神的旨意。参见专题: 无瑕疵 西1:22.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文3:7-11(中文为和合本译文) **7只是我先前以为与我有益的，我现在因基督都当作有损的。** **8不但如此，我也将万事当作有损的，因我以认识我主基督耶稣为至宝。我为他已经丢弃万事，看作粪土，为要得着基督。** **9并且得以在他里面，不是有自己因律法而得的义，乃是有信基督的义，就是因信神而来的义。** **10使我认识基督，晓得他复活的大能，并且晓得和他一同受苦，效法他的死。** **11或者我也得以从死里复活。**

3:7 “我当作有损的” 这是个现在完成陈述关身(相异动词)。保罗终于明白了规条和仪式对于获得并维持真正的义是一无是处的(参阅西2:16-23)。这是保罗在大马士革的路上归信主后，对先前所强调的自己曾经所受的宗教培训和生活方式的弃绝的重要的神学转折(参阅 徒9:1-22;23:3-16,26:9-18)。.

3:8-11这些经文在希腊语中为一完整长句。

3:8 “我当作” 这是个现在完成陈述关身(相异动词)。这个词在经文7和8节中被使用了三次。 这是个指“罚款”的商用词。保罗以前所相信的能得来公义一切(他的种族和宗教表现)现在都被他看为“有损的”了。

■ **“以认识我主基督耶稣为至宝”**

NASB,NRSV“in view of the surpassing value of knowing Christ Jesus my Lord”

NKJV“for the excellent knowledge of Christ Jesus my Lord”

TEV“for the sake of what is much more valuable, the knowledge of Christ Jesus my Lord”
NJB“because of the supreme advantage of knowing Christ Jesus my Lord”

基督教的关键是与耶稣建立个人的关系。在希伯来语中“认识”是暗指享有个人的关系, 而非是掌握有关某人或某物的知识(参阅创4:1;耶1:5)。

福音是(1)要接受一个人的邀请;(2)要相信的一个内容;和(3)要活出一种生命的样式! 关于“至宝”(*huperechō*)参见专题:保罗在复合词中加入希腊文前置词“*HUPER*”弗1:19。这个相同的词还被用在2:3;3:8;和4:7节中。

■ **“我已经丢弃万事”** 这是简单过去陈述被动。这可能是指他的家人，他的继承物，他的宗教功劳或是/他所受的拉比培训。被他以前看为至宝的一切现却突然都失去其价值了! 一切都在大马士革的路上被改变了(参阅徒9;22:3-16;26:9-18)。

■ **“看作粪土”**
NASB, NKJV“count them but rubbish”
NRSV“regard them as rubbish”
TEV“I consider it all as mere garbage”
NJB“and look on them all as filth”

它的字面意思是“牲畜的粪”或者是对“犬类的”(参阅2节)的一种流行的简称。它的隐喻是指“一文不值”。

■ **“为要得着基督”** 这是个简单过去主动虚拟语气。保罗是用隐喻的方式来使用这个商贸词汇的。暗指“得着”或“赢得”基督或福音，近似于1:21;3:7,8;和林前9:19-22[五次]节中的用法。在多1:11节中保罗使用了它的本来意思。

3:9 “并且得以在他里面” 这是个简单过去主动虚拟语气。它表达了保罗最强烈的祷告。“在他里面”或“在基督里”是保罗为信徒最喜欢用的的语法结构(推荐实例参见弗.1:3,4,6,7,9,10[三遍], 12,13[两遍])。

■ **“不是有自己因律法而得的义”** 这是个关键问题(参阅罗3:9-18,21-31)。人怎么才能在神前称义? 是靠着行为还是恩典? 这个答案保罗在大马士革的路上已经找到了。这个答案是永远不变的(参阅 徒9;22:3-16;26:9-18)。参见专题弗4:24.

■ **“乃是有信基督的义”** 信心是基督徒得着在基督里的神的恩典的方式(参阅 罗3:24; 6:23; 弗2:8-9)。信心和悔改是人对神的新约做出回应的必要的两个方面(参阅 可1:15;徒3:16,19;20:21)。

■ **“就是因信神而来的义”** 公义是神赐的礼物(参阅*dōrea*, 罗5:15; 林后9:15; 弗3:7;*dōrēma*, 罗5:16;*dōron*, 弗2:8;*charisma*, 罗6:23)。神总是主动的一方(参阅约6:44,65)。神愿所有的人都得救(参阅 结18:23,32; 提前2:4;彼后3:9); 他也预备了拯救万人的方式! 人必须要通过(1)悔改;(2)信心;(3)顺服;(4)服侍和(5)忍耐持守的方式对神的邀请做出回应。参见专题弗.4:24.

3:10 “晓得他复活的大能” 这是指基督徒在基督里的新生命。这是10节中的可能是体现保罗为福音所受的苦的一系列短语(参阅 林后4:7-12,16 ;6:4-10;11:23-28)，这自然保罗他

当时的被囚于监牢中。

也有人把10节中的这些短语看成是信徒与基督的神秘联合或是信徒里的基督样式。正如基督的所受的困难为**他**带来了完全一样(参阅来5:8)，信徒也因困难得成长(参阅罗5:1-5)。

■ **“并且晓得和他一同受苦”** 苦难在现今社会中还和起初的几世纪时是一样的，是信主经历的中会遇到的普遍主题(参阅 罗8:17; 帖前3:3; 提后3:12; 彼前3:14;4:12-19)。正如基督徒同享基督的得胜一样，我们也在**他**的事工上有份(参阅太10:24;路6:40;约13:14-16; 15:20;17:18;20:21;提后3:12)。

■ **“效法他的死”** 这是个现在被动分词。 基督徒必须要钉死罪，为神而活(参阅 太16: 24-26; 罗6:1-11;加2:20;西3:3)。真生命是在旧我的死亡中体现出来的!

3:11 这是个第三类条件句，意思可能是将来会发生的。对经文11节的理解不能离开10节。这个短语并不是表示对救恩的怀疑，而是谦卑!

■ **“我也得以”** 这里又是用矛盾的辩证法在表述保罗神学的一个实。保罗深知自己是基督徒，而且正如基督被圣灵从死里复活一样，他也会被复活(参阅罗8:9-11)。然而, 在保罗看来救恩不仅是过去已完成的事件(参阅徒15:11;罗8:24;提后1:9;多3:5)，而且它也是在一直持续未间断的一个过程(参阅 林前1:18;15:2;林后2:15)并会最终在将来成为完全(参阅 罗5:9,10;10:9;林前3:15;腓1:28;帖前5:8-9;来1:14;9:28)。

基督教是在神在基督里赐给我们的恩赐里，在神的品格里获得安息，并且是一种积极主动的，持续不断的，有活力的感恩的服侍神的生命(参阅弗2:8-9和10)。George E.Ladd在《新约神学》（*A Theology of the NewTestament*）一书的第521-522页中对此进行了有益的探讨。

■ **“复活”** 这是个不常见的复合词。它的字面意思是“从死来复活”。保罗在谈论他和复活的基督的亲密的个人关系。他也期盼生命的结束时自己也能经历肉体的复活，正如他已经历的属灵的复活一样(参阅罗6:4-11;林后5:17;约壹3:2)。这是“已到来但又未完全的”神的国和犹太重叠的两个世代之间的矛盾的一部分。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:12-16**（中文为和合本译文）
12这不是说，我已经得着了，已经完全了。我乃是竭力追求，或者可以得着基督耶稣所以得着我的。（所以得着我的或作所要我得的）
13弟兄们，我不是以为自己已经得着了。我只有一件事，就是忘记背后努力面前的，
14向着标竿直跑，要得神在基督耶稣里从上面召我来得的奖赏。
15所以我们中间凡是完全人，总要存这样的心。若在什么事上，存别样的心，神也必以此指示你们。
16然而我们到了什么地步，就当照着什么地步行。

3:12 “这不是说，我已经得着了” 保罗活在神的国现已到来但尚未完全的矛盾中。他认识基督，也认识自己在基督里的身份，他也认识到自己在基督里已被接受，但他还有活出基督样式的争战(参阅罗7)。保罗已经跑向标竿，但未完全到达终点，他已经得着了，

但还未得完全。

在一些古希腊手抄本中,P46,D*,和G中还加入了"已为公义"一词，它出现在安波罗修注释者（Ambrosiaster）和爱任纽（Irenaeus）使用在希腊文中。然而, 省略此词的简短经文则出现在MSSP61, א,A,B,Dc,K,和P和古代拉丁文圣经通行本、叙利亚语圣经和科普特语译本中。

■**"已经完全了"**
NASB, TEV"or have already become perfect"
NKJV"or am already perfected"
NRSV"or have already reached the goal"
NJB"nor yet reached my goal"

这是现在完成陈述被动， 它暗指在过去发生的某事现因着神的作为已进入安稳状态。这个词本身是指(1)已完全发展;(2)已完全装备;(3)完成;(4)成熟;或是(5)充足。但它不含有英语中的完美或无罪的意思。

■ **"我乃是竭力追求"** 这是现在陈述主动。它最初是一个捕猎词汇指"追捕一猎物"。它被演变成为指足赛的隐喻。保罗追求的不是救恩(参阅罗9:30)，而是成熟，基督的样式(参阅罗6:4-9)。

■ **"可以得着基督耶稣所以得着我的"**
NASB"in order that I may lay hold of that for which also I was laid hold of by Christ Jesus"
NKJV"that I may lay hold of that for which Christ Jesus has also laid hold of me"
NRSV"to make it my own, because Christ Jesus has made me his own"
TEV"to win the prize for which Christ Jesus has already won me to himself"
NJB"in the attempt to take hold of the prize for which Christ Jesus took hold of me"

这节是由第三类条件句(没用*ean*，而用的*ei*)开始的。它的意思是指可能在将来发生的(参阅11节)。它应是指(1)救恩(9节);(2)基督的样式(10节);或(3)复活(11节)。

这是个语气强的希腊词。保罗在大马士革的路上被基督"掳去"(参阅 徒9：1-22；22:3-16; 26:9-18)。保罗曾迫害他的门徒，现在他作为复活的主与保罗对质了。神学知识和个人经历合二为一了！保罗现在力争要效仿曾被他抨击的基督和他的那些门徒们。

3:13 "我不是以为自己已经得着了" 这是个现在完成主动不定式。它在经文12-13节中被使用了三次。 保罗竭力追求在基督里的成熟，但他知道自己还未得完全(参阅罗7)。然而，福音的伟大真理是在基督里保罗（和所有的信徒都）已得完全了(称义和成圣了, 参阅罗8:29-30)。

"以为""归于"或"看作"这些词(参阅罗4:3;6:11;林前13:5)都是指对沉沦的人类能理解福音并选择按照基督里的新的世界观和真理来生活给予思想上的肯定!

在这节经文中的"已经"对比"不是"这一点上存在手抄稿中有异文。古译文中在这两组词之间的选择上存在着差异。最佳的解释应该是手抄员把保罗的"我不是以为自己得着了"改成了"我我不是以为自己已经得着了"，这可能是他们认为保罗过于谦虚了吧。与大部分的手抄稿异文一样，它对经文的解释的影响是甚微的。

■ **"就是忘记背后"** 这又是一个现在关身（相异动词）分词。这是保罗一个属灵上的声明。他把犹太的过去一切都抛下了。然而，因为它是现在式时态，也可能也还包括他的

过去所做的使徒事工，已经他现在的身陷监牢之中。他在神前的属灵身份并不是建立在他自己过去、现在或将来的人为的行为表现上的!

■ **"努力面前的"** 这又是一个现在关身（相异动词）分词。这是一系列的运动词汇中的第一个。它的意思是"运动员向着标竿奔跑"。这是有两个介词（*epi*和*ek*）的加强语气的复合词。保罗努力地过着充满感恩的生活。在得救后，他的热心和做工的负担一直都很高涨，但其背后的动机已由原来的靠自己而转向为传扬福音做工的巨大转变。

3:14 这是一系列的运动隐喻。 它们表达了信主的生活中所需的勤奋的努力追求(参阅林前9:24,27;来12:1)。

■ **"神….从上面召我来….."** 参见专题: 呼召 弗.4:1.
3:15"凡是完全人""完全"一词是在12节中也出现了的。但保罗在这两处的所用的意思不同。基督徒是可以既还有罪性但又成熟的(参阅 林前2:6;14:20;弗4:13;来5:14;6:1)。

■ **"所以我们….存这样的心"** 保罗经常表述有关心思的活动过程。保罗使用了几种表示思想或理论的不同希腊词。这是个含有"*phrone*"ō(参阅1:7 ;3:15,19);"*ginosko*"(参阅.1:12); "*psuchē*"(参阅1:27); "*noēma*"(参阅4:7);"*logizomai*"(参阅.4:9);"*manthano*"(参阅4:9,11)的现在主动虚拟语气。基督徒要用心灵思想来敬拜神(参阅申6:23,被引用在太.22:36-38;可12:29-34; 路10:27-28)节中。真正的基督教信仰和知识并不是对立的。然而, 我们要保持适当的界限，不要陷入理论的诱惑中，而要以神自己给我们的启示（圣经）为基准。

■ **"若"** 这是个第一类条件句, 是指从作者的观点或写作目的来看被假定为真实的。在肢体中确实有有"别样的心"的人存在。

■ **"神也必以此指示你们"** 在信徒间针对信心的不同层面的理解存在着分歧。保罗深信由神赐的住在我们里面的圣灵、新的心和新的灵构成的新约会逐渐光照并改变所有的信徒(参阅 耶31:31-34; 结36:26-27; 约6:45;弗1:17;帖前4:9;约壹2:27)。

在这里的上下文中，此短语体现了保罗对于自己讲的信息的权柄的理解。他深感自己被圣灵带领(参阅林前2:10;7:10-12;11:23;14:37-38;林后10:8;12:1;加1:12,16;2:2;帖后3:14)。这又是一种体现他使徒权柄的方式。

我们可以以两种方式来理解此处经文:(1)神会将真理显明给那些软弱偏离信仰的信徒, 或(2)神会显明给那些在教义或行为上有所偏离的信徒。此处第二种似乎更为贴切。

3:16 "然而我们到了什么地步，就当照着什么地步行"
NASB"however, let us keep living by the same standard to which we have attained"
NKJV"Nevertheless, to the degree that we have already attained, let us walk by the same rule, let us be of the same mind"
NRSV"Only let us hold fast to what we have attained"
TEV"However that maybe, let us go forward according to the same rules we have followed until now"
NJB"Meanwhile, let us go forward from the point we have each attained"

这是保罗劝勉信徒要继续过虔诚的生活(参阅弗4:1,17;5:2,15)。 基督徒的成圣

和称义是出于神在基督里的恩赐因并着他们的信心实现的, 但信徒还要继续竭力追求成熟，长成基督的样式(参阅林后3:18)。

在古希腊手抄本中这节经文还有一系列的附加语。最短的译文(NASB和NRSV)出现在希腊手抄本P16,P46, א*,A,B中。希腊语新约圣经标准版（发行与16世纪到19世纪）还加入了“让我们同心”(NKJV)，它出现在MSS א^c,K,和P.中。还有一些版本似乎旨在表达有加入这个短语的倾向。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**3:17-4：1**（中文为和合本译文） **17弟兄们，你们要一同效法我，也当留意看那些照我们榜样行的人。** **18因为有许多人行事，是基督十字架的仇敌。我屡次告诉你们，现在又流泪地告诉你们。** **19他们的结局就是沉沦，他们的神就是自己的肚腹，他们以自己的羞辱为荣耀，专以地上的事为念。** **20我们却是天上的国民。并且等候救主，就是主耶稣基督，从天上降临。** **21他要按着那能叫万有归服自己的大能，将我们这卑贱的身体改变形状，和他自己荣耀的身体相似。** **1我所亲爱所想念的弟兄们，你们就是我的喜乐，我的冠冕。我亲爱的弟兄，你们应当靠主站立得稳。**

3:17 “你们要一同效法我” 这节经文含有两个现在命令式。保罗鼓励他们效法自己，正如他自己效法基督一样(参阅4:9;林前4:16;11:1;帖前1:6;帖后3:7,9)。这个短语在逻辑上是和15-16节连着的。注意保罗的例子中向包含他的宣教同工以及以巴弗提的逐渐转变(效法“我们的”—“我们”)。

3:18 “因为有许多人行事…..我屡次告诉你们” 在教会中过去及即现在都存在着假教导者。在本卷书中这些假教导者可能是指如加拉太书中的或使徒行传15章中的犹太教徒(参阅3:2-16)或是诺斯底异端(参阅约壹2:18,22;4:1-6)。能使信徒免于在信仰上走偏的唯一的方式是认识、接受和活出真理!假教导者往往是有逻辑的，机敏伶俐的，口若悬河的。所以我们要相信圣子，顺从圣经，顺服圣灵!

■ **“流泪地”** 这是个指强烈的悲伤的词汇(参阅 太 2:18; 26:75; 可5:38-39; 约11:31; 雅4:9 ;5:1)。保罗为那些在道德上或神学上犯错的人而心生悲哀。

■ **“是基督十字架的仇敌”** 这些“十字架的仇敌”是谁是不确定的。保罗使用的这段短语语气非常强，它似乎是指3:2-16节中的那些不信的假教导者。他们的罪行被列在19节中，它似乎比起犹太律法主义者来更像是希腊的反道德的假教导者或是指一些已信主的信徒又倒退回他们信主前的异教的生活方式中(参阅来2:16-23;彼后2:20-22)。在上下文语境中，似乎最后一种解释最为贴切。但是，如果是这样的话，与此相反的20节则是暗指保罗认为他们并不是真正得救的(参阅 太7:13; 约壹2:19; 彼后2:1-22;启2:4-5; 10-11;16-17; 25-26;3:2,5,11,21)。

我们要格外小心不要用自己的(宗派的、经验的、文化的)系统神学来解释这节经文。文学语境和作者的初衷才应是最主要的标准。新约并不是以系统的方式来呈现真理，而是通过属于东方文学特点的、矛盾辩证的文体。 新约经常是以看似为似非而是

的辩证组来呈现真理。信主的生活是一种既充满保证和希望又充满责任和警醒的相互辩证的生活！救恩不是一种产品而是一种新生活!

3:19 “他们的结局就是沉沦”
NASB, NKJV,
NRSV“whose end is destruction”
TEV“they are going to end up in hell”
NJB“they are destined to be lost”

这些人是真心的、有知识的、虔诚的。 保罗使用*apōleia*这个词来表述最终的神的审判(参阅1:28;罗9:22;帖后2:3;提前6:9)。然而，在福音书中它应该是被用于有关“浪费”的意义(参阅太26:8;可14:4)。因此，我们无法确知保罗所指的这些人究竟是谁(信徒或非信徒)。

■ **“他们的神就是自己的肚腹”**
NASB“whose god is *their* appetite”
NKJV, NRSV“whose god is their belly”
TEV“because their god is their bodily desires”
NJB“their god is their stomach”

这表达了他们倾向于(1)反道德行为;或(2)贪食和图利。这听起来似乎更像希腊的假教导者(参阅罗16:17-18)而非犹太律法主义者(参阅3:2-6)。TEV版本中似乎包含了它的隐喻涵义---”因为他们的神就是自己的肉体的情欲”。

■ **“他们以自己的羞辱为荣耀”** 这是指 (1)犹太教强调的割礼或是犹太的傲慢; (2)诺斯底异端所强调的特殊知识; 或(3)自由思想家的不道德的生活方式。这些假教导者们为恰恰应是让他们羞愧的事反而感到骄傲! 新约中的假教导者经常是以金钱方面或淫乱方面的剥削探索而著称。

■ **“专以地上的事为念”** 这表现了人所谓的宗教虔诚是多么的虚伪(参阅 赛29:13;西2:16-23 ;3:1-2)!

3:20 “我们却是天上的国民”
NASB, NKJV“For our citizenship is in heaven”
NRSV“But our citizenship is in heaven”
TEV“We, however, are citizens of heaven”
NJB“But our homeland is in heaven”

这节经文与18-19节截然相反。这里的代名词“我们”是意在表示强调的。“天上”是复数(参阅林后12:2;弗4:10;来4:14;7:26)延续希伯来语的用法(*shamayim*)。它可能是保罗把腓立比城的罗马殖民地的地位用作一种举例说明(参阅1:27)。

■ **“并且等候救主，就是主耶稣基督”** 保罗经常经常使用“等候”这个词来指耶稣的再来(参阅罗8:19,23,25;林前1:7;加5:5;来9:28)。信徒对耶稣再来的渴望是他们与基督享有个人关系的凭证也他们在生活中效仿基督，活出基督的动力(参阅罗8:19,23;林前1:7)。

保罗反复不断的强调主的再来，但他对这个事件的时间的理解是含糊的。在多处经文中保罗把自己也包含在会在基督再来时活着的人群中(参阅林前15:51-52;林后5;

腓3:20;帖前4:15,17)。然而还有一些经文中他却又声称基督将来的再来会超过在他自己活在地上的生命(参阅林前6:14;林后4:14以及特别是在帖撒罗尼迦后书中)。也有可能第一组的"我们"是文学意思上的，或是保罗对此的理解得以进一步扩展。我们很难想象这位被圣灵充满的作者还需要进一步"扩展"他的神学思想。更好的一种方式应是这是辩证法的模式。 保罗，如同所有的新约作者一样，都在声称基督再来的肯定性和"不久性"。基督徒应怀着主会在任何时刻再来的态度生活! 然而, 耶稣(太24)和保罗(帖后2)都讲到了在基督再来之前的一系列肯定要发生的历史性事件。这两个方面都是真的! 耶稣的再来时每一代基督徒的希望的源泉，但仅会在一代的基督徒中实现!

这是保罗在写教牧书书信之前的两次称耶稣为"救主"(参阅弗5:23)中的一次(提前,提后,多)。他在教牧书信中共10次使用了这个称呼。这个词被变成了对罗马皇帝的称谓。在提多书中，这个词被并列使用在圣父和圣子耶稣之间(参阅1:3对比.1:4;2:10对比2:13;3:4对比3:6)。早期的基督徒们宁愿面对死亡也不愿把这个称谓让给罗马皇帝使用。"救世主"和"主"这两个词都是罗马帝国的称谓，但却被基督徒用作仅指耶稣的头衔。

3:21 "将我们这卑贱的身体改变形状，和他自己荣耀的身体相似" 保罗积极正面的强调了信徒的外在身体的存在(参阅林后5:1-10), 包括在地上和天上。这在神学上是指荣耀(参阅 罗8:30; 约壹3:2), 它会在救恩完全时被完全实现。我们出自尘土的肉身(参阅诗103:14)会被拿走并重塑(帖前4:13-18)，变成像耶稣的属灵的身体(参阅 林前15:45;约壹3:2)。

■ **"他要按着那能叫万有归服自己"** 复活的基督是万有之王(参阅林前15:24-28;西1:20)。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.在经文2节中保罗所指的是谁?

2.保罗为什么要强调自己的犹太背景?

3.经文10节在实际操练中和基督徒有什么关联?

4.这里假教导者是得救了的吗?

腓立比书四章

现代翻译的段落划分

联合圣经公会 UBS[4]	新英皇钦定版NKJV	新修订标准版 NRSV	现代英文译文 TEV	新耶路撒冷圣经 NJB
劝勉	靠着祷告喜乐合一	最后的恳求	介绍	最后的忠告
(3:17-4:1)	(3:17-4:1)	(3:17-4:1)	4:1	(3:17-4:1)
4:2-7	4:2-7	4:2-3	4:2-3	4:2-3
		4:4-7	4:4	4:4-9
			4:5-7	
4:8-9	4:8-9	4:8-9	4:8-9	
承认收到腓立比的礼物	腓立比的慷慨		感谢赠予的礼物	感谢他们给予的帮助
4:10-14	4:10-20	4:10-14	4:10-13	4:10-20
			4:14-20	
4:15-20		4:15-20		
最后的问安	问安和祝福		最后的问安	问安和最后愿望
4:21-23	4:21-23	4:21-22	4:21-22	4:21-22
		4:23	4:23	4:23

第三读经周期（请参阅第vii页）

按照段落来理解原作者的意图

这是一本研经指导注释书，意味着读者对圣经解读负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你绝不能将这个责任推卸给解经家。

将本卷经书一次读完。找出主题。将你的主题划分与五个现代译本作比较。分段虽然不是来自启示，却是遵循原作者的意图关键，即解经的核心。每段经文有且只有一个主题。

1. 第一段；
2. 第二段；
3. 第三段；
4. 等等；

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4：1**(中文为和合本译文） **1我所亲爱所想念的弟兄们，你们就是我的喜乐，我的冠冕。我亲爱的弟兄，你们应当靠主站立得稳。**

4:1 "我所亲爱的弟兄们" 保罗把两个常见的表示信徒的新约词汇: "亲爱的"[两次]和"弟兄们"合二为一了。这种含有感情色彩的称呼表达了他对这间教会的深情厚意，这还在与此并列的1:8节中有所体现。

■ **"所想念"** 这个相同的强势词(*epipotheō*)还被用在1:8;2:26;林后9:14节中。

■ **"我的喜乐，我的冠冕"** 这里的"冠冕"(*stephanos*)一词的意思是在体育竞技中得冠军的桂冠。这种热情洋溢的表述还出现在保罗对马其顿教会的描述中(参阅 帖前2：19-20; 3:9)。这间腓立比教会是保罗有效的使徒身份的最佳例证(参阅 林前9:2; 帖前2:19)。

■ **"站立得稳"** 这是个现在主动命令式。这个军事隐喻是指信徒虽然遭遇困难阻挠但是还能持守信心(参阅1:27;林前16:13;弗6:11-14)。它还指忍耐持守(参见专题1:9-11), 这是只有"靠着主"才可能做到的(参阅加6:9;启2:7,11,17,26;3:5,12,21)。

这又是一个圣经的有关神的主权对比人的自由意志的矛盾的辩证组(对比结18:31和结36:26-27节)。在这节经文中信徒被命令要"站立得稳,"而在犹24节中又说是神使我们"站立得稳"。无论如何, 这两者皆为真理。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4：2-3**(中文为和合本译文） **2我劝友阿爹和循都基，要在主里同心。** **3我也求你这真实同负一轭的，帮助这两个女人，因为他们在福音上曾与我一同劳苦。还有革利免，并其余和我一同作工的。他们的名字都在生命册上。**

4:2 "友阿爹和循都基" 很显然, 即使是这样一间可爱的教会也存在内部矛盾。这不是指如三章中提到的教义上的矛盾，而是团契间的一些不和谐。第一个专有名词的意思是"一帆风顺的或成功的"第二个名字的意思是"愉快的相识"或"好运"。但他们的名字却与当时的情况格格不入。马其顿的妇女享有的自由好像比其他的古罗马帝国的任何地方都要多(参阅徒16:12-15)。遗憾的是，有时自由被滥用作支持个人喜好的执照。

■ **"要在主里同心"** 基督徒间和睦的关键是他们和基督的个人关系，它为信徒与其他的同盟神约的弟兄姊妹之间的关系带来了彻底的改变。 基督徒对神的爱是在对彼此之间的爱里流露出来的(参阅弗4:1-6;2:1-5;约壹4:20-21)。

4:3 "这真实同负一轭的"
NASB, NKJV"true comrade"
NRSV"loyal companion"
TEV"faithful partner"
NJB"partner"

这经常被按字面意思翻译成"同负一轭"(参阅Arndt 和 Gingrich合著的《希腊语

-英语新约词典》（*A Greek-English Lexicon of the New Testament*）中的783页)。然而，它是在一系列的名字中的一个阳性单数名词，可能它自己本身就是一个人名，*Syzygus*(参阅NJB以及 Moulton和Milligan合著的《希腊新约词典》（*The Vocabulary of the Greek Testament*）中的第607页)，这可能是一种针对这个名字的含意做文章的方式。

这可能是保罗指路加的一种方式。 使徒行传中的"我们"一段是始于腓立比也终于这个城的。 路加可能就留在此地帮助那些新的信徒，以及募集为耶路撒冷教会的捐款。

■ **"帮助这两个女人"** 这是现在关身命令式，它的字面意思是"抓住不放"。保罗是在劝勉腓立比教会中的一员靠着主来帮助这两名妇女解决她们之间的分歧(参阅加6:1-4)。

■ **"他们在福音上曾与我一同劳苦"**
NASB"who shared my struggle in *the cause of* the gospel"
NKJV"labored with me"
NRSV"struggled beside me"
TEV"have worked hard with me"
NJB"have struggled hard"

这个短语仅被用在此处和1:27节中。这是个表示"硬仗"的军事词或运动词。这里是表示福音事工的强度的隐喻。这些妇女在保罗传福音的宣教工作中给予他莫大的帮助。在罗16章中提到的保罗的帮手中有很多都是妇女。即使是传福音的同工也可能会有分歧(参阅徒15:36-41)。但问题在于信徒怎么处理存在的分歧，这正是行为的见证!

■ **"革利免"** 这在罗马帝国是个常用的名字。这个人在新约中仅此一处有被提及。然而，亚历山大的俄利根、优西比乌和耶柔米认为它是指在一世纪末期(公元95年)给哥林多教会写信的罗马的革利免。然而，他的身份是无法确定的，这种说法似乎是很大胆的推测。

■ **"并其余和我一同作工的"** 保罗愿意在他的福音事工中使用多名帮手。他并不是一个自负的人; 他很明显的把职责分摊给其他的弟兄姊妹。很有意思的是罗马书16章中提到的作为保罗帮手的妇女的名字如此多。

■ **"他们的名字都在生命册上"** 这可能是指旧约中对盟约的人的登记(参阅 但7: 10 ; 12:1)，它是指神的记忆的隐喻。在但7:10和启20:12-15节中提到了两本书: (1)纪念册;和(2)生命册。纪念册中包含了信徒和非信徒在内所有的人的名字和行为(参阅 诗58:6; 139:16; 赛65:6; 玛3:16)。生命册只含有得救的人的名字，这可以在出32:32;诗69:28;赛4:3;但12:1;路10:20;腓4:3;来12:23;启3:5;13:8;17:8;20:12,15;21:27节中找到。神认识那些属于**他**的人。**他**会奖赏那些信**他**的追随者并审批那些恶人(参阅太25:31-46;启20:11-15)。在希腊罗马帝国这个词是指一个城市的官方的正式的登记; 如果是这样，它可能还是保罗以腓立比作为罗马殖民地的地位作的又一个双关语(参阅1:27;3:20)。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文4：4-7(中文为和合本译文)
4你们要靠主常常喜乐。我再说，你们要喜乐。
5当叫众人知道你们谦让的心。主已经近了。
6应当一无挂虑，只要凡事借着祷告，祈求，和感谢，将你们所要的告诉神。
7神所赐出人意外的平安，必在基督耶稣里，保守你们的心怀意念。

4:4 这节中有两种现在主动命令式形式的“喜乐”。这个词也可以翻成告别, 但是鉴于此处的上下文语境，它应被译成“喜乐”(参阅帖前5:16)。这是腓立比书中的一个重要主题。请注意如同1:1-8节一样，在本章的4-13节中的“凡是”和“每逢被使用的次数。喜乐不是由身处的景况所决定的。基督徒与基督的个人关系(“在主里”)才是关键。

4:5 “谦让的心”
NASB“gentle *spirit*”
NKJV, NRSV“gentleness”
TEV“a gentle attitude”
NJB“good sense”

这个对信主生活的呼召始于3:1节，但后来保罗的思绪一直围绕着假教导者展开，偏离了此题，直到此处他才把笔锋又转回来强调此题了。这个词本身可以被翻译成“和善的”“温柔的”或“顺服的”(参阅提前3:3;多3:2;雅3:17;彼前2:18)。

■ **“当叫众人知道”** 这被以两种方式进行解释: (1)信徒应温柔谦让的对待彼此以便能引起教会外的非信徒的注意并把他们吸引向主(参阅太5:16); 或(2)这种温柔谦让是指所有人的，无论他们与神的关系如何，以此来作为神的大能彰显在这些归信主的曾经的异教徒中的见证，这是反击非信徒的所谓不公平的批评的(参阅罗12:17;14:18;林后8:21;彼前2:12,15;3:16)。

■ **“主已经近了”**
NASB, NRSV,
NJB“The Lord is near”
NKJV“The Lord is at hand”
TEV“The Lord is coming soon”

“近了”一词是指时间(参阅太24:32,33)。 基督的再来是腓立比书中反复提到的主题。这是阿拉姆语的*maranatha*一词近似(参阅林前16:22;启22:10)。对基督可能在任何时刻的再来的期盼是基督徒生活的过去和现在的动力(参阅罗13:12;雅5:8-9)。

这也可能是指主与信徒时时刻刻的同在(参阅 太28:20;罗.10:8 和F.F.Bruce的《解答疑问》（*Answers to Questions*）中的201页)。

4:6 “应当一无挂虑” 这是现在主动命令式。腓立比教会四面楚歌, 内外都有矛盾的存在。挂虑焦急不是信主生活中的一个适当合宜的品格(参阅太6:25-34和彼前5:7)。信徒不应为任何的事情焦虑牵挂，可能只有持守信仰和服侍神这两点除外吧。焦虑是平安的头号劲敌。

■ **“只要凡事借着祷告，祈求，和感谢”** 这是对待焦虑的关键—祷告, 为自己和他人献上祷告和感恩。有趣的是保罗把“感谢”和祷告连用的次数之频繁(参阅弗5:20;西4:2;帖前5:17-18;提前2:1)。在“一无”和“凡事”之间有着明显的反差。参见专题：保罗向神献上赞美，感恩和祷告弗3:20.

■ **“将你们所要的告诉神”** 这是个现在被动命令式。在新约中有多处的强调信徒要靠着祷告持守的经文(参阅太7:7-11;路18:2-8)。 可能感恩和持守是一个适宜的祷告神学中所

缺少的两个元素。神知道我们一切的所需，但**他**却愿意借着祷告和我们交通和操练我们的信心。神在许多方面把**他**自己局限在**他**的儿女的祷告中; “你们得不着，是因为你们不求”(参阅雅4:2)。

4:7 “神所赐的平安” 很有意思的是在7节中提到的神的平安和9节中的神赐平安都出现在此语境中。第一个强调的是神所给予的，而第二个则是强调神的品格。在新约中平安被用于几种不同的意思: (1)它是一个头衔(参阅赛9:6;罗15:33;16:20;林后13:11;腓4:9;帖前5:23;帖后3:16) ;(2)它可能是指宾格的福音的平安(参阅约14:27;16:33;西1:20)和(3)它可能是指主格的福音的平安(参阅弗2:14-17;西3:15)。有时（2）和(3)是合用的。例如罗5:1节中。参见专题:平安西1:20.

■ **“出人意外的”** 这是个现在主动分词。它可以被解释成: (1)神的平安要好于人的理论;或(2)神的平安超过人的理论。以弗所3:20节的并列经文就对我们理解此概念很有帮助。神的道路要远远超过我们的道路(参阅赛55:8-9)。这种超越人思想的平安的例子可以在本章里的保罗的生命中找到(参阅11-13节)。神的平安不是与景况挂钩的，而是由基督的位格与事工予以保障的。“出”(*huperechō*)参见专题:保罗在复合词中加入希腊文前置词“*HUPER*”弗.1:19.

■ **“保守你们的心怀意念”** 神的平安起着守卫兵的作用，守护着基督徒。这种神驻守看护**他**儿女的伟大真理还可以在彼前1:4,5节中找到。两个希腊词“心怀”(*kardia*)和“意念”(*nous*)是对一个人的全部(包括感觉和思想)的同义词。保罗在此封信中一直都在反复强调基督徒的思想。参见注释3:15.参见专题:心西2:2.

■ **“必在基督耶稣里”** 基督是罗神学的关键。神的一切好处与祝福都借着耶稣基督的生命、教导、死亡、复活、再来和个人的联合赐予流露给沉沦的人类。 基督徒要积极和基督联合。这在神学上与约翰的约翰福音15章中的“常在我里面”是同义的。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文4：8-9（中文为和合本译文） **8弟兄们，我还有未尽的话。凡是真实的，可敬的，公义的，清洁的，可爱的，有美名的。若有什么德行，若有什么称赞，这些事你们都要思念。** **9你们在我身上所学习的，所领受的，所听见的，所看见的，这些事你们都要去行。赐平安的神，就必与你们同在。**

4:8-9 这是继续强调信徒的思想生活。犹太拉比把思想看作是灵魂的温床。我们的思想塑造了我们的为人。 这些经文是社会层面已广泛接受邪恶的我们当代的西方教会特别需要的。保罗所罗列的美德与斯多葛学派是近似的。保罗作为大数（Tarsus）的公民对这些希腊哲学并不陌生。他甚至还引用了很多希腊作家的作品(参阅徒17:28;林前15:37和多1:12)。参见专题:西3:5.

4:8 “我还有未尽的话” 参见注释3:1.

■ **“真实的”** 这是指与假的成对比的真理。 然而，它不是指学术意义上的真理, 而是敬虔的生活方式。这个相同的词还在罗3:4节中被用在神上。

■ **“可敬的”** 它的字面意思是“有威严的”。 这个词经常被翻译成“勇敢的”并在提前3:8,11和多2:2节中被用在教会领袖身上。它似乎是被用作指对得救和和沉沦的两者而言的“尊严”和“吸引”的意义。

■ **“公义的”** 这可能是指一个人效仿神的品格, 因此成为道德上的义人。在旧约中希伯来的“公义”一词是源于指“测量的芦苇”一词，而且它是指以神的本质作为所有人都会被审判的标准。但这并不是说所有的人都能靠自己成为被神接受的完全人, 而是靠着神在基督里把公义一次性的归于那些凭信心信**他**的人,神的品格改变了那些接受**他**的人!

■ **“清洁的”** 这是被用作指道德上纯洁的意思(参阅约壹3:3)。

■ **“可爱的”** 这个词在新约中仅此一处。它的意思似乎是“令人喜悦的”，“讨人喜欢的”“惬意的”或“愉悦的”。 这又是在呼召基督徒活出令人渴望的，能把他人吸引向主的生活。

■ **“有美名的”**
NASB“of good repute”
NKJV“praise worthy”
NRSV“commendable”
TEV“deserve praise”
NJB“admire”

这个词在新约中仅此一处。它是指那值得“称赞的”或“可爱的”。

■ **“若有什么德行”** 使用在8节中的这八个短语的语法形式在第六个以后发生了转变，变为假定为真实的第一类条件句。“德行”一词在保罗的书信中仅在此处出现了一次，而在彼得的书信中出现了三次(参阅彼前2:9;彼后1:3,5)。它是指含有“威望的”某方面做的杰出。这在希腊的道德哲学家中(斯多葛学派)是一个广为使用的词。它被用于指完全的美善。

■ **“什么称赞”** 这是指“来自神和人的赞扬”(参阅1:11)。它是指在社会层面被某种文化所接受已达到把人吸引向神的目的(参阅提前3:2,7,10;5:7;6:14)。

■ **“这些事你们都要思念”**
NASB“dwell on these things”
NKJV“meditate on these things”
NRSV“think about these things”
TEV“fill your minds with those things”
NJB“let your minds be filled with”

这是现在关身命令式。这个商贸词汇This(*logizomai*)暗指被作为重点而继续进行的计算或推理的过程。 思念这些事情以便让它们指引我们的思维和生活(参见3:15节的注释)。神会以恩典在基督徒的生活中行**他**该做的那部分工作, 但是信徒也要通过拿走那些自己知道的会导致我们的心远离神的事物的方式来参与，与神的同工(参阅 帖前5:21-22)。

4:9 “你们在我身上所学习的，所领受的，所听见的，所看见的” 这里的四个动词都是简

单过去陈述主动。它们都和保罗在腓立比的活动相关联。信徒的神学上的和生活上的满足都是至高重要的(参阅拉7:10)，这是信徒能否在自己身上体现出神的形象和把他人吸引向主的关键。

第二个词“所领受的”(*paralambanō*)很有意思，它成为指“继承接受传统”的正式用语，保罗在林前11:23;15:3节中也把它用于此意。.

■ **“所看见的”** 这种强调在3:17节中就开始了。真如保罗效仿基督一样，信徒也当如此学习保罗的榜样。

■ **“这些事你们都要去行”** 这是现在主动命令式, “要继续行这些事!” 不要只听不行(参阅路11:28;雅1:22)。这近似于希伯来概念---*Shema*(参阅申5:1;6:4;9:1;20:3;27:9-10), 它的意思是“既要听又要行”。基督教不能被变为一种完全脱离每日的敬虔生活的、孤立的信条。

■ **“赐平安的神”** 正如7节中强调的神是平安的源泉一样,这节经文强调的赐予平安的神的本质。这种强调神赐平安的经文还可以在罗15:33;16:20;林后13:11;帖前.5:23;来13:20节中找到。耶稣在帖后3:16节中被称为“赐平安的主”。

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4：10-14**(中文为和合本译文) **10我靠主大大地喜乐，因为你们思念我的心，如今又发生。你们向来就思念我，只是没得机会。** **11我并不是因缺乏说这话，我无论在什么景况，都可以知足，这是我已经学会了。** **12我知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富，或饱足，或饥饿，或有余，或缺乏，随事随在，我都得了秘诀。** **13我靠着那加给我力量的，凡事都能作。** **14然而你们和我同受患难，原是美事。**

4:10 “我喜乐” 保罗非常感谢这间教会对他事工的帮助(包括金钱馈赠、关心、代祷、派来以巴弗提)。

■ **“因为你们思念我的心，如今又发生”**

NASB, NRSV“that now at last you have revived your concern for me”
NKJV“that now at last your care for me has flourished again”
TEV“after so long a time you once more had the chance of showing that you care for me”
NJB“now that at last your consideration for me has blossomed again”

这在英语不仔细看很可能被误认为是负面贬义的。它和罗1:10节十分近似。“思念”意思是“再次开花”。保罗这是在简单的声称腓立比人渴望帮助他，只是没有机会(10b节的不定式和动词的过去未完式)。这可能是指金钱馈赠(参阅14节)。 就此推荐一篇好文章：Gordon Fee的《*To What End Exegesis?*》中的282-289页

4:11 “我无论在什么景况，都可以知足，这是我已经学会了” 这是个简单过去式时态，它暗指了一个斯多葛学派的术语(*autarkēs*)。斯多葛学派的哲学家使用它来翻译“知足”

的意思，他们把它作为其哲学的终极目标，但这却使他们变成了对外界生活毫无激情、漠然冷酷、与世隔绝只关注自己的"自给自足"的人。保罗并不是说他使自己满足，而是耶稣的充足给予他满足("靠着主"10节)。神的平安是与环境无关的, 而是基于基督的位格和作工。这种满足既是基督化的世界观又是与救世主的友谊。基督化的满足的这一神学概念可以在林后9:8;提前6:6,8;来13:5中找到。

4:12 这节经文里有三个现在完成式时态动词和六个现在完成式不定式。它生动优美的表达了保罗的神的信心，他深信神在"基督里" 时时刻刻的供给我们的需求。参见专题: 财富弗.4:28.

■ **"我知道怎样处卑贱，也知道怎样处丰富"** 这两个"知道"都是现在完成式陈述主动。保罗完全了解贫困和富足! 第一个词在用作指耶稣的2:8节中被翻成"卑微。这里它的意思是"少于日常生活中的必需品"，第二个词的意思是"多于日常生活中的必需品"。在基督徒的信仰生活中存在着两种威胁: 贫穷和财富(参阅箴30:7-9)。这威胁就是贫穷可能会导致一个人对神的失望，而财富可能会使一个人依仗自己从而远离神。

■ **"我都得了秘诀"**
NASB, NRSV,
TEV" I have learned the secret"
NKJV"I have learned"
NJB"I have mastered the secret"

它的字面意思是"我所发起的"。这又是一个现在完成陈述被动。这个词在新约中仅此一处。它被用于秘密宗教指由一个人发起的异端。保罗用它来声明他通过自身经历和神学知识得到了结论，那就是真正的快乐的奥秘是在基督里，而非取决于环境(参阅 Hannah Whith all Smith所著的《基督徒喜乐生活的秘诀》〈*The Christian' s Secret to a Happy Life*〉)。

4:13 "在基督里"一词出现在英王钦定本中，但却未出现在最早的希腊手抄稿中(א*,A,B,或D*)。然而, 代名词"那(英语中为Him)"肯定是指耶稣。这是在经文约15:5节中的真理的另一面。圣经的真理经常是以相互矛盾的辩证组的形式表达的。通常是一方面在强调神的作为，而另一方面就涉及人参与的部分。这种东方的呈现真理的方式对于西方人来说是很难理解的。很多的不同宗派之间的矛盾都是由没能正确理解这种辩证的呈现真理的方法而造成的。无论是关注其中的任何一个单一方面都会错过它的真正意思! 这种孤立的经文解释法被演变成不同的神学系统，但事实上，它所带来的只是"片面的真理"!

■ **"力量的"** 这是个现在主动分词, 意思是"那一直加给我们力量的"(参阅弗3:16;西1:11;提前1:12;提后4:17)。信徒需要从基督得力量，还自己也需要刚强(参阅林前16:13弗6:10;提后2:1)。这是在经文中经常出现的矛盾的辩证组。基督教是一个盟约;它是由神所发起设立了里面包含的条件和益处，但人必须要作出回应，并要顺服，和不断的持守！腓立比教会的这些信徒受到假教导者和迫害者的内外的双重夹击! 但正如保罗无论身在任何环境都满足一样，这些腓立比的信徒也应当如此。(我们也一样)。

4:14 这些腓立比的信徒参与了保罗传福音的事工(参阅1:5)并也因此遭受了迫害。参见专题: 患难弗3:13.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文**4：15-20**（中文为和合本译文）
15腓立比人哪，你们也知道我初传福音，离了马其顿的时候，论到授受的事，除了你们以外，并没有别的教会供给我。 **16**就是我在帖撒罗尼迦，你们也一次两次的，打发人供给我的需用。 **17**我并不求什么馈送，所求的就是你们的果子渐渐增多，归在你们的账上。 **18**但我样样都有，并且有余。我已经充足，因我从以巴弗提受了你们的馈送，当作极美的香气，为神所收纳所喜悦的祭物。 **19**我的神必照他荣耀的丰富，在基督耶稣里，使你们一切所需用的都充足。 **20**愿荣耀归给我们的父神，直到永永远远。阿们。

4:15,16 这节经文被理解为与林后11:8-9节截然相反, 在那节经文中暗指还有别的马其顿教会也资助保罗。然而，时间因素是至关重要的。保罗是说在这段特定的时期除了这间腓立比教会以外没有其他的教会帮助他。 保罗并不情愿接受金钱馈赠(参阅 林前9:4-18; 林后11:7-10;12:13-18; 帖前2:5-9;和 帖后3:7-9)。

4:15 "你们也知道" 这里的"你们"是起强调作用的，它是完成陈述主动。保罗对这间教会可谓推心置腹，他们也很爱保罗。

■ **"论到授受的事，并没有别的教会供给我"**
NASB, NKJV,
NRSV"shared with me in the matter of giving and receiving"
TEV"shared my profits and losses"
NJB"made common account with me in the matter of expenditure and receipts"

这是在15-18节中的一系列的商贸词汇可以从在埃及发现的草蒲纸的共通希腊文中和用于制作写作用途的古代陶片中找到。这里的第一个词是指"开户"意思的银行用语。

保罗对金钱能带来的麻烦是十分清楚的。作为一名曾经的拉比，他是不被允许从他的教导中获得金钱报酬的。哥林多教会的内讧所引发的虚假指责进一步增强了保罗拒绝其他教会的金钱帮助的必要性。保罗一定是对这家腓立比教会有特殊的感情，才能完全的对他们敞开心扉。

4:17 "我并不求….所求的" 这个语气强的希腊词被保罗用了两次，来表达他对于教会的金钱馈赠的感谢但又不愿主动寻求他们帮助的含糊不清的复杂情感。但他深知腓立比教会的慷慨和对福音的忠心的事工会蒙神祝福。他也为此而深感欣慰。

■ **"你们的果子渐渐增多，归在你们的账上"** 这又是指在别人的账户上存的钱利息增值的商贸隐喻。在福音事工上有份的，也必收获福音所带来的祝福(参阅19节)。

4:18 "但我样样都有" 这又是个指已收到全款所给出收据的商贸词。保罗觉得这间腓立比教会所做的以超过他所预期的。(这里使用了"有"或"有余"和现在完成式陈述被动的"充足")。
■ **"以巴弗提"** 他是代表腓立比教会被派给保罗的，并为保罗带来了教会的金钱馈赠，还留在监狱中做保罗的帮手(参阅2:25-30)。

■**“极美的香气，为神所收纳所喜悦的祭物”** 这是源于指献在祭坛上的被悦纳的燔祭旧约隐喻(参阅创8:21;出29:18,25,41;利1:9,13;结20:41)。这种类型的隐喻保罗还用在林后2:15和弗5:2。

给予保罗事工帮助的人实际上就是被神纪念的，并蒙神祝福和会在将来领受神的奖赏的!

4:19 “我的神使你们一切所需用的都充足” 这可不是神给的空支票!我们必须定义什么是“所需的”。对于这节经文的理解不能脱离在林后8章和9章，特别是9:6-15节中的有关施舍的属灵原则。我们不能把这节经文从语境中单独抽出来用作支持满足我们的任何个人私欲的神的应许。在这里的上下文语境中，它是有关对保罗事工的供给。神总会供给那些慷慨给予的人，神必赐更多给他们施舍他人。这并非是指神会祝福他们以使他们在个人层面更多的得到满足，而是指他们会被祝福能更多的在福音的事工上有份！

■ **“必照他荣耀的丰富，在基督耶稣里”** 我们不能忘记本章全部都是由基督的事工所激励的，而且基督徒生命中所成就的一切都是靠着主的帮助,“靠主,”(参阅1,2,和4节)。神的一切祝福都是借着基督流露的。

4:20 “愿荣耀归给我们的父神，直到永永远远” 这与其他书信中的保罗的结束祷告十分近似。“直到永永远远”的字面意思是“世世代代,”它是个指“永远”的希腊成语。参见专题:保罗向神献上赞美，感恩和祷告弗**3**:20.

把神描述成天父是圣经中的最伟大的真理之一(参阅何11)。把神比作家人(父，子)的隐喻帮助人明白神的本质和品格。神为了便于人的理解使用了人能明白的称谓，类比和否定词。“荣耀”详见注释：弗1:6.

■ **“阿们”** 这是表示“信心”或“信实”(参阅哈2:4)的希伯来词。它最初被用作指表示稳定根基稳的意思。它被演变为暗指某人是稳定的、信实的、可依靠的、可信赖的的一个隐喻。再后来它被广泛用作指对一个可信赖的声明的认可和赞同。参见专题：弗3:20.

字词查经

新美国标准圣经（修订版）经文4：21-23（中文为和合本译文） **21请问在基督耶稣里的各位圣徒安。在我这里的众弟兄都问你们安。** **22众圣徒都问你们安。在该撒家里的人特特的问你们安。** **23愿主耶稣基督的恩常在你们心里。**

4:21-23 这可能是保罗亲笔写的，它成为一种辨别他的书信的真伪的一种常用的手法(参阅林前16:21;加6:11;西4:18;帖后3:17;门19节)。这在在埃及发现的草蒲纸的共通希腊文中也很普遍。保罗的大部分书信都是由抄写员代笔的(参阅罗16:22)。

4:21 “请问各位圣徒安” 这是新约中唯一一处使用单数的“圣徒”。这个词还出现在后面的22节，但那是复数形式。即使是在21节中，这个词也被用作集体的意思。得救就是加入到一个大家庭，一个身体，一个牧场，一座房子，一族人中！我们不可能会成为一个灵里“孤独的游荡者”。福音是要在个人层面所接受的，但带来的结果却是集体的团契。

我们要特别留心现今西方社会中所过度强调的个人权利和自由。基督教是一种集

体性的经历。即使著名的改革家(路德)所倡导的口号例如“平信徒的祭司”也是不完全符合圣经，不准确的。新约中神的子民都是用以旧约中指祭司的短语来表述的(参阅彼前2:5,9;启1:60节。但是我们要注意它们都是复数的形式，“祭司的国度”。

记住, 基督徒在得救时被在个人层面赋予恩赐以便使整体得蒙造就(参阅林前12:7)。我们得救是为了服侍。我们当代的现代文化背景却把这种圣经关注改变为 “我们个人能从中获得什么好处？” 从而把本应是被作为让我们一生服侍作工的救恩变成了一张通往天国的门票。基督徒得救并不是为了让我们行使个人的权利或追求个人潜能，我们被救脱离罪恶是为了能服侍神(参阅罗6)。参见专题:圣徒西1:2.

4:22 “在该撒家里的人特特的” 这很明显是指在罗马帝国中的政府中为小官的，和服侍的仆人(参阅1:13)。 保罗的福音甚至侵袭了罗马皇帝的士兵并会将来使整个的异教体系垮台。

4:23 “常在你们心里”
NASB, NRSV,
NJB“be with your spirit”
NKJV, TEV“be with you all”

这是指人（在英语中为 “spirit”）。在新约中我们有时似乎很难辨别作者究竟是在指圣灵(使用大写的“S”)还是指被圣灵所激励的人的灵(使用小写的“s”)。在这里的英语中很明显是小写的“s”。

在保罗式的结束语中存在着手抄稿中的异文现象(参阅加6:18和门25)。在有些希腊译文中, 如：א^c,K,和公认经文(NKJV),有保罗用于林前16:24;林后13:13;帖后3:18和多3:15节中的“与你们众人同在”一词。在大多数的草蒲纸的古希腊的译本和安色尔字体的版本中也都含有“在你们心里”。

问题讨论

这是一本研经指导注释书，这意味着你要对自己的解经负责。我们每个人都必须按着我们所蒙的光照而行。你、圣经和圣灵在解经中是最重要的。你一定不能将这个责任推卸给解经家。

提出这些问题是为了帮助你思考这部分内容中的主要问题。目的是引发思考，而非提供标准答案。

1.本章的关键经文是哪一句?
2.“要站立得稳”是什么意思?
3.解决当地教会中的分歧的原则是什么?
4.保罗在经文4-7节中所列举了祷告的哪些层面?
5.请用自己的话来表述经文8和9节对我们现今生活的意义。
6.经文10节是保罗斥责腓立比教会不帮助他的贬义意思吗?
7.在经文11-13节中所表达的喜乐的真正奥秘是什么?
8.请列举并解释经文15,17和18节中的三个商贸词汇。
9.请阐述语境对于正确解释经文19a.节有什么影响。

附录一、希腊语法术语的简单定义

共通希腊文（Koine Greek），通常又叫作希利尼希腊文（Hellenistic Greek），是亚历山大大帝（Alexander the Great）统治时期(公元前336-323)开始盛行的地中海地区的通用语，它持续了约800年（公元前300 －公元后 500）。 它不只是简体、经典的希腊语，在很多方面它是希腊语的一种更新体，是古代东方和地中海地区的第二种语言。

新约的希腊语在一些方面是很特别的，因为它的使用者，除路加和希伯来书的作者之外，大概母语都是亚拉姆语（Aramaic）。因此，他们的写作都受亚拉姆语的习语和语法结构的影响。同时新约的作者也阅读和引用希腊文《旧约圣经》，这个译本也是用共通希腊文写成的。旧约七十子译本由犹太的学者翻译而成，而他们的母语也不是希腊语。

这就提醒我们不能把新约迁就到严格的语法结构中。新约是独特的，也和（1）《旧约圣经》希腊译本，（2）犹太作品，如历史学家约瑟夫的作品（3）埃及的草蒲纸文献有很多相通之处。那么我们怎么用语法来分析新约呢？

共通希腊文（Koine Greek）和新约共通希腊文的语法特点不是固定的。在很多方面，它是当时语法的简化。上下文是我们主要的指南。只有从广义的上下文中才能看出词汇的意思，因此，只有根据（1）作者的特定的风格；（2）特定的上下文来明白语法结构的意义。我们不需要给希腊语的语法形式和结构下结论性的定义。

共通希腊文（Koine Greek）起初没有书面形式。通常解释其义的关键在于口语的种类与形式。在大部分的主句中，动词在最前面，来表示其重要性。在分析希腊语的动词时，必须注意以下三个方面：（1）对时态、语态和语气基本上的强调（词形变化和词法），（2）某一动词的基本含义（词典学）；（3）上下文的衔接（句法）。

一、时态

A、 时态表示动词是否完成或还未完成。它通常包括“完成式”和 “未完成式”。
  1. 完成式时态注重动作的发生。 除非再有事情发生，这个时态不表示更多的信息！不涉及到动作的开始、继续和高潮。
  2. 未完成式注重动作的持续过程。它可以表示一连串的、持续的、渐进的动作等。

B、 时态可以按照作者如何看待动作的进展而分类
  1. 动作发生了= 简单过去式
  2. 动作发生了而且结果产生了= 现在完成式
  3. 动作在过去发生，结果还没产生，但不是现在= 过去完成式
  4. 动作正在发生= 现在式
  5. 动作过去某个时间正在发生= 过去未完式
  6. 动作将发生= 将来式

一个具体的例子可以帮助理解“得救”这个词不同时态的翻译。“得救”这个词用于不同的时态来表示这个动作的不同过程和结果。

1. 简单过去式 –“得救了”（参看罗马书 8:24）
2. 现在完成式- “已经得救，结果还在继续”（参看以弗所书2:5,8）
3. 现在式 – “正在得救”(参看哥林多前书. 1:18; 15:2)
4. 将来式 – “将来得救”(参看罗马书 5:9, 10; 10:9)

C、当关注动词的时态时，译者寻找原作者选择一定的时态表达自己想法的原因。 没加任何“修饰”的时态是简单过去式，它是通常的“不确定的”、“无标记的”、“不明显”的动词形式。这个时态的用法很广泛，上下文必须详细说明。 它只是表明某件事情发生了。

过去时式态只用在陈述语气中。如果用了其它的时态，是为了强调更具体的事情，但是，是什么呢？

1. 现在完成式时态：这个时态表示一个已经完成的动作，结果还没产生。从某种意义上它是不定过去时和现在时的结合。通常这个时态侧重表示结果还没产生，或一个动作已经完成。例如：以弗所书2:5 & 8 “你们已经得救而且会继续得救。”
2. 过去完成式：这个时态就像是完成时但等待的结果已经停止。例如：“彼得却站在门外”（约翰福音18:16)。
3. 现在式：这个时态表示没有完成的动作。它通常侧重于事件的持续。例如：“凡住在他里面的，就不（持续）犯罪，”“凡从神生的就不（持续）犯罪”(约翰一书3:6 & 9).
4. 过去未完式：这个时态与现在时的关系就像是完成时和过去完成时的关系。过去未完式表示发生的动作还没有完成，但是现在已经停止或表示在过去开始的一个动作。例如：“那时，耶路撒冷和犹太全地，并约但河一带地方的人，都(不断或开始)出去到约翰那里。”（马太福音3:5)
5. 将来式：这个时态表示动作通常要发生在将来的时间。它侧重于动作发生的可能性而不是动作的实际发生。它常表示事件的肯定性。例如：“… 有福了… 他们必将…”（马太福音5:4-9).

二、语态

A. 语态表示动作中的动词与它主语之间的关系。

B. 主动语态是通常的、期盼的、非强调的方式表述主语在做动词所表示的动作。

C. 被动语态表示主语正承受着动词所表示的动作，这个动作由句外的施动者发出。在新约希腊语中由以下的介词和语法的格来表示句外的施动者发出的动作：

1. 一个有人称的直接施动者用 hupo的离格来表示（参看马太福音1:22; 使徒行传22:30)。
2. 一个有人称的间接施动者用 dia的离格来表示（参看马太福音1:22)。

3. 一个无人称的施动者用 en的工具格来表示
4. 有时不清楚是否有无人称的施动者就只用工具格来表示。

D. 关身语态：表示主语发出动词所说的动作，而且还直接介入到这个动作中。这个语态通常叫作个人增强兴趣语态。 这个结构在某种程度上强调分句或主句的主语。英语中没有这个结构。在希腊语中这个语态有广泛的含义和译法。其中的一些形式有：

1. 反身的- 动作的主语直接把动作做在自己的身上。例如“吊死（自己）”（马太福音27:5)。
2. 加强语义的- 主语为自己做这个动作。例如：“连撒但（自己）也装作光明的天使。（哥林多后书11:14)。
3. 相互的- 两个主语相互作用。例如 “大家（互相）商议”(马太福音26:4)。

三、语气

A. 在共通希腊文中有4个语气。 它们表示动作与现实的关系，至少这是作者自己认为的关系。 句子的语气分为两大类：表示真实情况的（陈述句）和表示可能性的（虚拟语气、命令语气和希望语气）

B. 陈述语气是最平常的语气，表示动作已经发生或发生着，至少作者是这么认为的。这个语气只有在希腊语中才表示一个特定的时间，即使是在这儿表时间也是次要的。

C. 虚拟语气表示将来可能发生的动作。动作在过去没有发生，但有可能会发生。这个语气与将来式的陈述语气有相似之处。不同的是虚拟语气表示某种程度上的怀疑。在英语中常用"could," "would," "may," or"might."的词来表示。

D. 希望语气表示在理论上可以实现的一个愿望。 它比虚拟语气实现的可能性要更近一步。希望语气在新约中很少见。最常用的是保罗著名的一句话 “断乎不是”（国王钦定本翻译成“愿神阻挡”），这句话使用了15次 （参看罗马书3:4, 6, 31; 6:2, 15; 7:7, 13; 9:14; 11:1, 11;哥林多前书6:15; 加拉太书2:17; 3:21; 6:14)。其它的例子是帖撒罗尼迦书1:38, 20:16, 使徒行传8:20, 和 帖撒罗尼迦前书3:11）

E. 命令语气强调的是可能实现的一个命令，侧重点在于说话者的意图。它只表明意愿上有可能，实现的条件看另一方的选择。在祷告和第三人称的请求中有祈使句的特殊用法。这样的命令只在新约现在式和简单过去式中出现。

F. 一些语法把分词归为另一类的语气。它们在新约希腊文中很普遍，通常定义为动词的形容词。在翻译时把它们与有关的主动词相连。翻译分词时可能有广泛的译法。最好参看几种英文的译本。贝克（Baker）出版的《圣经26种译本》在这儿可以提供很大的帮助。

G. 简单过去主动陈述语气是通常的“无标记”的一种记录事件的方法。任何其它

的时态、语态和语气都有其特定的重要性来阐述原作者想表达的思想。

四、对于不熟悉希腊语的人，以下的参考书可以提供所需要的信息：

A. 福瑞博格 芭芭拉、提摩太（ Friberg, Barbara and Timothy）的《新约希腊文分析》（Analytical Greek New Testament.）大河市（Grand Rapids）贝克（Baker）出版社1988年出版

B. 马歇尔 阿尔福莱德（Marshall, Alfred）的 《希腊文- 英文新约对照本》（Interlinear Greek-English New Testament.）大河市（Grand Rapids）宗得万（Zondervan）出版社1976年出版

C. 莫斯 威廉 D（Mounce, William D）的《新约希腊文词汇分析》（The Analytical Lexicon to the Greek New Testament），大河市（Grand Rapids）宗得万（Zondervan）出版社1993年出版

D. 萨莫斯 雷（Summers, Ray）的《新约希腊文本质》（Essentials of New Testament Greek）纳什维尔市（Nashville）博得曼（Broadman）出版社1950年出版

E. 伊利诺斯州芝加哥市慕迪神学院有经学术认可的共通希腊文函授课程。

五、名词

A. 根据句法，名词按照格来分类。格是名词的字形变化，用来显示出它与动词和句子其它部分的关系。在共通希腊文中许多格的功能是用介词来表示的。因为从格的形式能分辨出几种不同的关系，介词用来更清楚地区分这些可能的功能。

B. 希腊语的格分为以下八个种类：
1. 主格用来命名，它通常是主句和分句的主语，也用来作谓语性名词和用“to be”和“become”连接的形容词。
2. 所有格用来描述，通常来说明和词相关的特征和品质。它回答的是“此物为何种类？”的问题，在英语中，它通常由介词“of”来表示。
3. 离格用的是与所有格一样的变化形式，但它是用来表示分离。通常它表示从时间、地点、出处、起源和程度上某一点分离开。在英语中用介词“from”来表示。
4. 与格用来描述个人的喜好。它可以用来表示积极或消极的含义。通常它是间接宾语。英语中用介词“to”来表示。
5. 方位格和与格的变化形式是一样的，但它用来表空间、时间和逻辑中的地点与位置。在英语中通常用介词“in, on, at, among, during, by, upon 和 beside”来表示。
6. 工具格和与格、方位格的变化形式是一样。它表示方式与联系。在英语中，它通常用介词“by”或 “with” 来表示。
7. 对格用来描述动词的结局。它表示限度，主要用来作直接宾语。它回答“多远？”或“多深？”的问题。

8. 呼格用来表示直接的称呼。

六、连词

A. 希腊语是非常精确的语言，因为它有许多的连词。这些连词用来连接各种意思（分句、句子和段落），它们太常用了以至于对圣经上省略连词的情况清楚解释就非常重要。事实上，连词表明作者的思路。这些词在确定作者想表述的思想时显得至关重要。

B. 以下是一些连词和其意义（以下的内容大多来自H.E.达娜和与朱利叶 斯曼提的H. E. Dana and Julius K. Mantey《新约希腊文语法指南》A Manual Grammar of the Greek New Testament）

1. 表时间的连词
   a. epei, epeidē, hopote, hōs, hote, hotan (主语)- “在…时”
   b. heōs - “当时”
   c. hotan, epan (subj.) - “无论何时”
   d. heōs, achri, mechri (主语)- “直到”
   e. priv (infin.) - “在之前”
   f. hōs - “自从,” “在…时,” “当…时”
2. 表逻辑连词
   a. Purpose表目的
      (1) hina (主语.), hopōs (主语.), hōs - “以便，” “为了”
      (2) hōste (不定式宾格) - “为了”
      (3) pros (不定式宾格) 或 eis (不定式宾格) - “为了”
   b. 表结果的（在语法形式上表目的的和表结果的连词有着密切的联系）
      (1) hōste (不定式, 这是最常见的) - “为了,” “从而”
      (2) hiva (主语) - “所以”
      (3) ara - “那么”
   c. 表原因的连词
      (1) gar (原因/结果或起因/结论) - “因为,” “因此”
      (2) dioti, hotiy - “因为”
      (3) epei, epeidē, hōs - “既然”
      (4) dia (与宾格一起) 和 (与不定式宾格一起) - “因为”
   d. Inferential表推论的连词
      (1) ara, poinun, hōste - “因此”
      (2) dio (最强烈的表推论的连词) - “基于此原因“wherefore,” “therefore” “为此” “因此”
      (3) oun - “因此,” “所以,” “那么,” “结果是”
      (4) toinoun - “从而”
   e. 表相反对照
      (1) alla (强烈的对照) “但是,” “除了”
      (2) de - “但是,” “可是,” “但,” “另一方面”
      (3) kai - “但是”
      (4) mentoi, oun - “可是”

(5) plēn - “never-the-less” (mostly in Luke)
(6) plēn - “然而”（多用在路加福音中）
(7) oun - “可是”

f. Comparison表比较的连词
(1) hōs, kathōs（引出表比较的分句）
(2) kata（在合成词中, katho, kathoti, kathōsper,kathaper）
(3) hosos（在希伯来语中）
(4) ē - “比较”

g. 表延续或连续的连词
(1) de - “和,” “现今”
(2) kai - “和”
(3) tei -“和”
(4) hina, oun - “那么”
(5) oun - “于是”（在约翰福音中）

3. 表强调的连词
a. alla - “当然,” “是的,” “事实上”
b. ara - “实际上,” “的确,” “真正的”
c. gar - “但是真正的,” “的确,” “实际上”
d. de - “实际上”
e. ean - “甚至”
f. kai - “甚至,” “事实上,” “实际上”
g. mentoi - “事实上”
h. oun - “实际上,” “一定”

七、条件句

A. 一个条件句含有一个或多个条件的从句。这个语法结构帮助阐明句子的意思，因为它表示主要动作为什么发生或不发生的条件、原因或起源。有四种条件句式。它们意思从表示以作者角度或目标来猜测事情是真实的，到表示这仅仅是个愿望。

B. 第一类条件句虽然带有“如果”,但表示从作者角度或目的来猜测事情是真实的。从几个上下文来看，“如果”最后翻译成“既是这样”(请参看马太福音4:3; 罗马书8:31)。但是这并不意味着所有第一类的条件句都表示事情真实到是事实的程度。通常这类条件句也在争论中用来表达一个观点或突出一个谬误。（请参看马太福音12:27）

C. 第二类条件句通常叫作“与事实相反句”。它用来说明一件事情相对事实来说不是真的，以此来阐明一个论点。例如：

1. “这人若是先知，必知道摸他的是谁，是个怎样的女人，乃是个罪人。”（路加福音7:39）
2. “你们如果信摩西，也必信我。因为他书上有指着我写的话。”(约翰福音5:46)
3. “若仍旧讨人的喜欢，我就不是基督的仆人了。”（加拉太书1:10）

D. 第三类条件句谈论的是将来可能发生的动作。也通常是猜测这个动作的可能性。它经常也暗示了一个意外的事件。在“如果”的分句中这个主要的动词是意外的一个动作。例如约翰一书中的一些例子：1:6-10; 2:4,6,9,15,20,21,24,29; 3:21; 4:20; 5:14,16.

E. 第四类条件句发生的可能性最小。在新约中这类的句子很少见。事实上，没有前后分句都符合第四类条件句的句子。前半句符合的例子是彼得前书3:14，后半句符合的例子是使徒行传8:31。

八、禁止语

A. 带有MĒ虚词的现在命令式经常（但不只是）强调停止一个正在进行的动作。例如：“不要为自己积攒财宝在地上…”（马太福音6:19）；“不要为生命忧虑…”（马太福音6:25）；“也不要将你们的肢体献给罪作不义的器具…”（罗马书6:13);“不要叫神的圣灵担忧…”(以弗所书4:30); 不要醉酒…”(5:18)。

B. 带有MĒ虚词简单过去虚拟语气强调“一些动作做都不要做。”例如“莫想我来要…”（马太福音5:17); “所以不要忧虑…”（马太福音6:31); “ 你不要以给我们的主作见证为耻…”（提摩太后书1:8)。

C. 带有虚拟语气的重申否定句强调否定。“永远不”或“永不”，例如“就永远不见死。”（约翰福音8:51); “我就永远不…”（歌林多前书8:13)。

九、冠词

A. 在共通希腊文中定冠词“the”的用法与英语相同。它最基本的功能是“一个指示棒”指向一个单词、名称或短语。在新约中它的用法因作者不同而不同。定冠词还可以作为:

1. 一个对比的指示，就像是指示代词一样
2. 一个标记用来指示以前提到的人或物
3. 在一个句子中和系动词一起确定主语。例如：“神是个灵”（约翰福音4:24）；“神是光”（约翰一书1:5; “神是爱”4:8,16.

B. 共通希腊文没有像英语中“a”和“an”的不定冠词。当没有定冠词时可能表示:

1. 侧重某物的特征和品质
2. 侧重某物的类别

C. 新约的作者在如何使用冠词时各不相同。

十、在新约希腊语中表强调的方法

A. 在新约中不同的作者表强调的方法各不相同。表强调最正式和一致的作者是路

加和希伯来书的作者。

B. 我们在前面也提到不定式主动陈述句是一种标准的和没有标示出的强调法，但是其它时态、语态和语气中都有必要解释。这并不是说不定式主动陈述句在重要的语法中不经常使用。例如：罗马书6:10（两次使用）

C. 共通希腊文的词序

1. 共通希腊文就像英语一样在词序上是独立的屈折语言。因此作者可以变换通常的词序来表示
   a. 作者想给读者强调的部分
   b. 作者认为能让读者吃惊的部分
   c. 作者深有感触的部分
2. 希腊语中通常的词序是怎样的还是一个悬而未决的问题。但是，通常认为一般的词序如下：
   a. 对于系动词来说
      (1) 动词
      (2) 主语
      (3) 补充部分
   b. 对于及物动词
      (1) 动词
      (2) 主语
      (3) 宾语
      (4) 间接宾语
      (5) 介词短语
   c. 对于名词短语
      (1) 名词
      (2) 修饰词
      (3) 介词短语
3. 在释经学中词序至关重要。例如：
   a. “就向我和巴拿巴用右手行相交之礼”（加拉太书2:9）。“右手行相交之礼”这个短语分开后提前是为了表明其重要性。
   b. “与基督”（加拉太书. 2:20）放在句首表明基督的死是中心。
   c. “多次多方的”（希伯来书. 1:1）放在句首，是为了比较神启示自己的不同方式，而不是把所启示的真理相互对比。

D. 有些时候一定程度的强调是用下面的方式来表示

1. 重复已表现在动词屈折形式中的代词。例如：“我（我自己）就常与你同在…”（马太福音28:20）。
2. 省略连词，或其它的连接词、短语、分句或句子的成分。这叫作“连词省略”（非联系）。本应该有的连接词却省略掉了，这会引起注意。

例如：

a. 八福，马太福音5:3到本章完（强调所列举的）
b. 约翰福音14:1（新主题）
c. 罗马书9:1（新部分）
d. 歌林多后书12:20（强调所列举的）

3. 重复上下文中已出现的词或短语。例如：“使他荣耀的恩典得着称赞”（以弗所书. 1:6, 12 & 14)。这个短语是用来表示三位一体中的每个位格所做的工作。
4. 在术语中间使用习语或词（插入语）
   a. 委婉语- 对一些词的避讳说法，如用“睡去”代替死亡(约翰福音11:11-14)或用“脚”来代替男性生殖器(路得记3:7-8;撒母耳记上24:3)。
   b. 隐讳语- 上帝名称的代名词，如“天国”（马太3:21）或“从天上有声音”（马太福音3:17)。
   c. 比喻
      (1) 不可能的夸张说法（马太福音3:9; 5:29-30; 19:24)。
      (2) 温和表达方法（马太福音3:5; 使徒行传2:36)。
      (3) 拟人化（歌林多前书15:55).
      (4) 讥讽语（加拉太书5:12)
      (5) 诗歌段（腓利比书2:6-11）
      (6) 两个词之间的插入语
         (a) 教会
            (i) “教会”（以弗所书3:21)
            (ii) “呼召”（以弗所书4:1,4)
            (iii) “蒙召”（以弗所书4:1,4)
         (b) “自由”
            (i) “自主妇人”（加拉太书4:31)
            (ii) “自由”（加拉太书5:1)
            (iii) “自由的”（加拉太书5:1)
   d. 习语- 特殊文化和语言使用的语言
      (1) 这是“食物”的比喻用法（约翰福音4:31-34)。
      (2) 这是“圣殿”的比喻用法(约翰福音2:19;马太福音26:61).
      (3) 这是希伯来习语的比较，“恨”(创世记29:31; 申命记21:15; 帖撒罗尼迦14:36; 约翰福音12:25; 罗马书 9:13).
      (4) “所有”对“许多”，请比较以赛亚书53:6(″所有″) 和 53:11 & 12(″许多″). 这两个词就像罗马书. 5:18 和19显示的是同义词。
5. 不用一个词，而用整个短语，例如“主耶稣基督”的特殊用法
   a. 当和冠词一起（定语的位置），翻译成“相同的”。
   b. 当没有冠词（谓语的位置），翻译成各种反身代词——“他自己”、“她自己”或“它自己”

E. 不读希腊原文圣经的同学可以按以下方法辨认强调句
1. 使用词法分析以及一行希腊文一行英文的对照经文
2. 比较不同的英文译本，特别是按不同的理论法来翻译的译本。比较“逐字逐句”译本（国王钦定本、新国王钦定本、美国版圣经、新美国标准圣经、修订标准本、新修订标准本）和“动态对等词”译本（ 威廉斯译本、新国际版 新英文

圣经、修订英文圣经、耶路撒冷圣经、新耶路撒冷圣经、现代英文版 ）。贝克（Baker）出版的《圣经26种译本》能提供很大的帮助。

3. 使用约瑟夫 布莱特 罗特汉（Joseph Bryant Rotherham）的《强调版圣经》（克瑞格出版社1994年出版）
4. 使用一本按字面意义翻译的版本
   a. 1901年的美语标准版
   b. 罗伯特 杨的 《杨氏逐字翻译版圣经》（护卫者出版社1976年出版）

语法的学习虽然是繁重而枯燥，但想要翻译得合宜却是必要的。这些简单的定义、评论和例子是为了鼓励和装备没学过希腊文的人来使用本章中的语法注解。当然这些定义过于简单。不能教条地、一成不变地使用它们， 但它们却为读者更好地理解新约圣经语法铺好了奠基石。希望这些定义能让读者明白如新约评论等专业参考书的注解。

我们必须基于圣经原文的信息来核实我们的翻译。语法是最有帮助的一项，其它有助于理解圣经的还有历史背景、上下文的信息、当时词语的使用以及相对应的段落。

附录二、经文批判法

这个主题是为了解释评注中的对于经文的注解。使用的是以下的提纲

一、我们英文圣经的经文来源

　　A. 旧约

　　B. 新约

二、简单解释“低等批判法”（又称为经文批判法）中的理论和问题

三、建议进一步地阅读

一、我们英文圣经的经文

A. 旧约

1. **马所拉经文（MT）**-希伯来的辅音文是由阿奎巴拉比公元100年建立的。元音点、重音、边注、标点和发音器官部位是在公元六世纪开始加上的，直到九世纪才完成。它是由名为马所拉的一群犹太学者编成的。他们使用的文本的形式和口头犹太法典、犹太法典 、 亚拉姆语圣经、 古叙利亚文圣经以及拉丁文圣经一样。
2. **希腊文《圣经旧约》译本（Septuagint LXX）**- 传说它是有七十个犹太学者在托勒密王二世（King Ptolemy II）（公元前285-246年）的资助下为亚历山大图书馆花了70天翻译而成的。 据说是按一名居住在亚历山大的犹太的领袖请求而做的翻译。这个传说是根据“阿瑞斯提斯书信（Letter of Aristeas）而来的。” 圣经旧约的希腊文《旧约圣经》译本是基于阿奎巴拉 比（Rabbi Aquiba）（MT）经文中不同的希伯来传统译文而成。
3. **死海古卷（DDS）**- 死海古卷是一群叫作“艾赛尼派”的教徒写于公元前罗马时期（公元前200到公元后70年）。希伯来文的手稿在死海附近的几个地点找到，表明马所拉经文和希腊文《旧约圣经》译本之后有一个希伯来文经文语系。
4. 以下是一些具体的例子表明不同译文之间的比较，它能帮助译者更好地理解旧约

   a. 希腊文《旧约圣经》译本帮助译者和学者更好地了解马所拉经文译本

   (1) 在此译本以赛亚书52:14“许多人因他惊奇”

   (2) 马所拉经文以赛亚书52:14“许多人因你惊奇”

   (3) 以赛亚书52:15的代词的区分确认了该译本是正确的。

   　　(a) 希腊文《旧约圣经》译本译为“他必鼓动许多国民”

   　　(b) 马所拉经文译为“他必洗净许多国民”

   b. 死海书卷帮助译者和学者明白阿奎巴拉比经文

   (1)"死海书卷以赛亚书21:8翻译为“看见的人呼叫，我站在望楼上…”

   (2) 马所拉经文翻译为“他像狮子吼叫，说，主阿，我白日常站在望楼上，整夜立在我守望所。”

   c. 希腊文《旧约圣经》译本和死海书卷都有助于澄清以赛亚书53:11

   (1) 希腊文《旧约圣经》译本和死海书卷翻译为“在他灵里的劳苦后，他见到亮光，便心满意足。”

(2) 马所拉经文翻译为："他必看见自己劳苦的功效，便心满意足。"

B. 新约

1. 现存有5,300份新约各部分的手稿。大约有85份是写在草蒲纸纸上，268份的手稿用大写字体写成（安色尔字体）。之后，约在公元后9世纪，一种快写的体书（草写的小体）发展起来。希腊文的圣经手稿大约有2,700份。我们还有约2,100份在敬拜中使用的经文抄写单，我们把它称为《圣经选文集》。
2. 大约有85份希腊文写在草蒲纸纸上的部分圣经手稿珍藏在博物馆。有一些追述到公元后二世纪，但大多数始于公元后三到四世纪。没有任何的手稿包含整本的新约圣经。不要因为这些手稿是最古老的新约抄本，就自然而然地认为这些经文之间没有太多的差异。很多手稿为了给当地使用，抄写时很快地，其间的过程并不是很仔细，因此，他们之间大有不同。
3. 西奈圣经手抄本（Codex Sinaiticus），因希伯来文而著称，有又叫(aleph)或(01)，被提臣多夫（Tischendorf）在西奈山的圣凯瑟琳修道院中（St. Catherine's monastery）发现。它起源于四世纪，它含有希腊《旧约圣经》译本和希腊文新约。它是"亚历山大文体"。
4. 亚历山大抄本（Codex Alexandrinus），作为"A"或（02）而著称，是第五世纪在埃及的亚历山大发现的希腊手稿。
5. 梵蒂冈手抄本（Codex Vaticanus），作为"B"或（03）而著称，在公元后四世纪的中期在罗马梵蒂冈的图书馆发现。它包括旧约希腊文译本和希腊文新约。它也是"亚历山大文体"。
6. 艾福瑞米手抄本（Codex Ephraemi），作为"C" 或 (04)而著称，是第五世纪的希腊文手抄本，但部分被毁。
7. 贝扎手抄本（Codex Bezae），作为"D" 或 (05)而著称，是五世纪或六世纪希腊手抄本。它主要代表着所谓的"西方文本"。它包括很多加入的部分和国王钦定本的主要希腊文证据。
8. 新约手抄本可以分成特点相同的三类或四类：
   a. 来自埃及的亚历山大手抄本
      (1) 75页, 66页 (大约公元后200年), 纪录了四福音
      (2) 46页 (大约公元后225), 记录了保罗书信
      (3) 72页 (大约公元后225-250), 记录了彼得书和犹大书
      (4) B手抄本，又称为梵蒂冈手抄本（大约公元后325年），包括整本旧约和新约圣经。
      (5) 俄利根（Origen）引用了这些类别的经文
      (6) 其它这类经文的手稿是，C，L，W，33
   b. 北非的西方文本
      a) 引用北非教会之父德尔图良（Tertullian），塞浦路斯（Cyprian）和古拉丁文译本
      b) 引用艾瑞那斯的文章
      c) 引用塔提安和古叙利亚文译本（Tatian and Old Syriac translation）
      d) 贝扎手抄本D是这种经文类型
   c. 康斯坦丁堡（Constantinople）的东拜占庭文本（Eastern Byzantine）
      a) 这个圣经文本在53,00个手抄本中的80%可以找到

b) 被叙利亚安提阿教会之父卡巴都瑟安斯（Cappadoceans）、金口若望 （Chrysostom）和泰柔多瑞特（Therodoret）引用

c） A手抄本只在四福音中

d） E手抄本（八世纪）在正本新约中

d. 第四个可能的类型是巴勒斯坦的“凯撒文本”

(1) 主要在马可福音中可看到

(2) 在45页 和W中可找到证据

二、“ 低等批判”或“经文批判”的问题与理论

A. 手抄本之间的不同是如何产生的

1. 抄写时的疏忽或无意识（大多数情况）

a. 在手抄过程中看到两个相似的字，把第二个误认为是第一个，结果两个相似字之间的所有词都漏掉了（相似词遗漏）

(1) 看经文时漏掉了字或词中的两个相同的字母（漏字）

(2) 思想疏忽重复抄写了希腊文圣经的一个短语或一行（多字）

b. 在听写经文时拼字出错（误拼）。通常误拼是把希腊文中发音相似的词拼错

c. 早期的希腊文经文中没有章节的划分，也没有大小的标点和字之间的空隙。有可能在不同的地方断不同的字母就会组成不同的词。

2. 故意抄写得不同

a. 做一些改动让抄写的经文更加符合语法规范

b. 做一些改动让经文更加与其它的经文一致（相关经文的和谐）

c. 做一些改动让两节或多节不同的经文合成一句长的经文（异文合并）

d. 做一些改动来更正经文中能看出的问题(参看哥林多前书11:27 和约翰一书5:7-8）

e. 第一个抄写员为经文加上了历史背景介绍或合宜的边注，第二个手抄员就把边注当作正文抄写下来（参看约翰福音5:4)

B. 经文批判的基本原则是（当手抄本出现不同之处时，判定原文的逻辑思路是）

1. 从语法上看最不优雅和与众不同的经文就是原文

2. 最短的经文就是原文

3. 在其它情况一样的时候，年代越早的经文越有权威性，因为从时间上看它离原文越近。

4. 因地理位置造成手抄本不同的通常有原文

5. 经文中教条味越弱的越有权威性，特别是在手抄本变动期与重大神学争论相关的问题时，例如约翰一书中5：7-8中三位一体的论述

6. 能解释其它经文不同出处的经文

7. 能很好调和经文难解的不同之处的两个引述

a. J. 哈柔德 格林理（J. Harold Greenlee）的《新约经文批判介绍》中说：“没有一条基督徒的准则是基于有争论的经文，学习新约的同学一定要警惕自己想使理解的经文比原文更正统和教条的想法。”（第68页）

b. W.A. 克瑞斯威尔（W. A. Criswell）在《伯明翰新闻》中告诉格雷格 加里森（Greg Garrison）他（克瑞斯威尔）不相信圣经中的每一个字都是神的启示，“至少不是经过几世纪翻译现代出版的圣经中的每一个字。” 克瑞斯威

尔说：“我非常相信经文批判法，同样的，我认为至少马可福音１６章的后半部分的经文都是邪说：因为它不是神启示的，它只是编撰的．．．当你

与古手抄本比较时，你会发现没有马可福音的结论，这只是人加上去的．．．”南方浸信会圣经无误论者的元老也声称约翰福音第5章 “篡改”的地方，是记载耶稣在毕士大池边。克瑞斯威尔谈到了对犹大自杀的不同记载（参看马太福音27章和使徒行传1章）：“这只是对于自杀的不同看法，”他说：“如果这个记载在圣经中，就有解释，在圣经中对犹大的自杀有两种记载。” 克瑞斯威尔有说“经文批判法本身是非常好的科学，它并不是转瞬即逝，也不是不切主题，它是有活力的重要的科学…”

三、圣经手抄本的问题（经文批判法）

A. 建议继续阅读以下的文章：

1. R.H.哈里森的《圣经批判：历史、文学和经文》
2. 布奴斯 M.麦兹格 (Bruce M. Metzger) 的《新约经文：其传抄、误抄和更正》
3. J.H.格林理的《新约经文批判介绍》

附录三、术语表

神子说：这是一种用来说明耶稣具有神性的早期观点，它基本上肯定了耶稣从各个方面来说都是一个普通的人，是神在他受洗(参见马太福音 3:17; 马可福音 1:11)或者复活(参见.罗马书 1:4)的时候以一种特殊的方式接纳了他。耶稣活出了一种万人可为之效法的生命，神在某些场合以“儿子”的身份接纳了他(参见.罗马书 1:4; 腓利比书 2:9)。这是一种早期教会和公元八世纪时期一种少数人的说法，这种说法认为不是神变成了人（道成肉身），恰恰相反，是人变
成了神！

我们很难解释已经具有神性的神之子耶稣是如何因自己值得人们效法的生命而博得神的喜悦和褒奖的。如果他已经是神，他又怎么得到了神的褒奖？如果他已经具有神的荣耀，他又怎么能被神荣耀更多？尽管我们很难理解事情，但神还是因基督完成了他所赋予的使命而以一种特殊的方式荣耀了他。

亚历山大学派：这是一种解经学说，他于公元二世纪在埃及的亚历山大得到了极大发展。它采用了柏拉图的追随者，菲尔洛的解经原则，经常使用寓言。在宗教改革之前，这种学说时常动摇教会。这种学说最坚定的拥护者是奥利金和奥古斯丁。参见摩依丝.修文编著的《教会误读圣经了吗？》（学院出版社，1987）。

亚历山大译本：公元5世纪，写于埃及亚历山大的圣经手抄本，包括旧约、伪经和大多数新约，是希腊语新约完全版的主要见证之一（除了部分马太福音、约翰福音和哥林多后书）。此译本也叫做“A”型版本，“B”型梵蒂冈版本类型与它基本一致，被众多学者在大多情况下认为是原本。

寓言：这是一种产生于亚历山大的犹太人中间的解经方式。亚历山大的菲尔洛把它普及开来。这种方法倡导忽略圣经的历史背景和/或文学联系，进而极力的将经文与一个人的文化和哲学体系联系起来，它倾向于揭示经文背后的隐含意义和属灵意义。不可否认耶稣在马太福音13章里和保罗在迦拉太书4章里的陈述确实使用了预言来表明真理，但这只是利用了他们的象征形式，并不是咬文嚼字。

解析词典：这是一种研究工具，帮助研究者查阅新约圣经中的每一个希腊语表达形式。该词典是按照希腊语字母顺序、字形和基本词义编辑的，在行间印有翻译，帮助不懂希腊语的信徒分析新约希腊语法和句法形式。

经文类推法：此句是用来说明圣经是神所默示的，因此其中的内容并非互相矛盾和是相互补充，这一预置原则是合理解释一些看似矛盾的经文的基础。

含糊经文：这是指一些经文释义的不确定性，当经文存在两个或多个释义的时候，还有同一时间内涉及两个或多个意义的时候，就会有一些笔头文献来对其进行说明。约翰故意使用这些含糊的内容是有可能的（双重含义）。

人神同性同型论：是指“神具有人属性，”此词用来描述我们信仰语言当中的神。它源于希腊语中用来描绘人类的词语。我们把对神的称呼拟人化。我们用描绘人的

身体的，社会的，和心里的词语来描绘上帝(参见. 创世纪 3:8; 列王纪上 22:19-23)。当然，这只是一个类比，然而，我们也确实无法找到超越于人类的词语去描述上帝。因此我们对上帝的了解既是真实的，但同时也是局限的。

安提俄克派：这是一种解经学说，他于公元三世纪在叙利亚的安提俄克得到了极大发展，它是相对于埃及的亚历山大的寓言派应运而生的。它的基本理论是圣经的历史意义。它把圣经当作是人类的文学作品来解释。此派别也卷入了关于耶稣是具有两种属性(Nestorianism)还是一种属性(纯神性和纯人性).的争论当中。它被罗马天主教会归为异端，后重建于波斯，但影响的意义微小。后来这一派的解经原则变成了古典新教改革派(路德和加尔文)的解经原则。

对偶：这是三个说明项之一，这些说明项用来指示希伯来诗句当中的关系。它与诗句当中意义相对的词句相关。(参见箴言书 10:1, 15:1)

启示文学：这是一种影响意义深远的，可能也是唯一的犹太学派。它也是犹太人一种在外国入侵时期使用的神秘文字。它阐述了救赎个人的神创造了世界并掌控着世界，他对以色列人情有独钟而且格外呵护。这些文字描述了神所应许的特殊恩赐，即以色列人的最终胜利。

此类文体极具想象和象征意义，而且充斥了许多神秘的词汇。它经常采用各种颜色，不同数字，现实以及梦境，天使出现以及密码语言来表现真理，而且时常使用二元论来表现正义与邪恶。

以下是这些流派的典型实例：（1）旧约，以西结书(36-48章),但以里书(7-12章),撒迦利亚；（2）新约，马太福音24；马可福音13；帖萨罗尼迦后书2章和启示录。

护教学：本词来自希腊语词根“法律辩护”。这是神学的一门特殊的训练用来寻找证据和理性的参数为基督教辩护。

假设：这个词和词语“假定”是同义词，它包括由预先假定成立的定义，规则，还有立场推论出的结果，而这些结果都是没有经过任何检验或分析的。

阿里乌斯主义：阿里乌斯是一个宗教长老，他生活在公元三世纪到四世纪晚期的埃及亚历山大。他根据箴言书 8:22-31来断言耶稣是神预定的，但不具备神性（不同于天父的基本属性），他的论点遭到了亚历山大主教的质疑，进而开始了长达数年的争论。阿里乌斯主义后来变成了东正教的正式信条。尼西亚大会在公元325年对阿里乌斯宣判，并定论了人子的人性和神性。

亚里士多德：古希腊的哲学家，是柏拉图的学生和亚历山大的老师。时至今日，他的影响还涉及许多现代研究领域。这是因为他强调通过观察和分类来掌握知识，而这也是现代科学研究的基本原则。

原稿：这是用来称呼原版圣经的名字，这些原始的手写体稿件已经全部丢失，只剩下副本被拷贝下来。正是因为他的出现，以至于在希伯来语和希腊语手稿以及古代版本圣经当中有许多不同之处。

拜占庭手稿：这是公元六世纪的希腊和拉丁语原稿，它被指定为“D”。手稿包含福音书和使徒行传还有一些综合的使徒书。他的特征是带有大量的附加经文，这形成了许多“正文注释”的基础，也就是钦定詹姆斯版本圣经后的主要希腊手稿。

偏见：这个词用来描述对某种目标或观点的强烈倾向性。这种思想认为对于特定的目标或观点的偏见是不存在的。它就是一种带有偏见的立场。

圣经权威：这类词汇在一些非常特殊的场合使用。它用来理解原文作者在那个时代所说的话，然后把这些理解引用于我们这个时代。圣经权威时常用于审视我们唯一的权威指南-圣经本身。然而，根据目前不合理的释义，我只能很局限的定义圣经的概念，因为它是基于历史和语法的角度来进行释义的。

正典：这里用来表示那些唯一在圣灵的带领下完成的文字。它用在描绘新旧约的经文。

基督中心：这个词用来描绘以耶稣为中心的向心性。我把它与耶稣是所有圣经之主的概念联系起来。旧约指出了他的出现，还有他就是这一使命的目标。
(参见. 马太福音 5:17-48).

注释书：这是一本专业话的研究书。它给出圣经的大背景，然后试着去解释圣经每一部分的含义。一些是集中在经文与生活应用方面，而另一些则以更专业的手法来给经文释义。这些书籍对研究圣经很有帮助，但首先需要一个人对圣经有一个基本了解的过程。人们不会想当然地接受释经家对经文的解释。对不同的神学派别给出的释义进行比较，是大有益处的。

字母索引：这是一类圣经研究工具。它罗列出圣经新约旧约中每个词的出现位置，以下几个方面有助于研究圣经：（1）确定每一个出现在特定英语词汇后面的希伯来和希腊词汇的释义；（2）比较同一个希伯来和希腊语出现的位置，用以思考其含义；（3）可以看到同样的英语单词用来翻译不同的希伯来或希腊语；（4）可以看到某些章节或作者使用特定词汇的频率；（5）帮助一个人找到一个章节(参见 沃尔特.克拉克编著的 《新约圣经的希腊语研究 》 54-55页)。

死海古卷：这是指1947年在死海附近发现的一系列希伯来和雅兰语的古代手写经文。他们是第一世纪的犹太教书库。来自罗马人的占领和60年代的战争狂热者的威胁促使他们把古卷密封在洞里的瓦罐里面。这些古卷帮助我们了解了公元一世纪巴勒斯坦的历史背景，并且这些古卷十分准确的证实了马拉所经文，这些经文至少可以追溯到公元前的时代。这些经文被简写成“DSS”。

演绎法：这些逻辑推理的方法来自于对具体应用领域的抽象概括。它对应于归纳推理法。后者是对具体的事物进行观察从而产生结论（学说）。

辩证法：这种推理方法是将看上去矛盾对立的事物有机的联系在一起，形成一个囊括事物两方面性质的统一体。许多圣经经文都具有辩证的两面性，比如预定论与人

的自由意志；主安与忍耐；信心与行为；服侍主的决心和与主的门徒关系；基督徒的自由和责任。

离散者：这是一个巴勒斯坦的犹太人实用的希腊语词汇，用来表述那些住在应许之地边境以外的犹太人。

动态译意：这是圣经译文的基本原理。圣经的译文可以看作是“词对词”相应的连贯统一体，每一个英文单词都可以被相应的希伯来或希腊语给予诠释，这不仅是对原文措辞和语法结构的翻译同时它也是思想的交流互译。介于这两种理论之间的是“动态译意”，这种方法严肃的对待圣经，但却用现代语法形式和成语来翻译圣经。关于圣经各种圣经翻译方法的探讨比较合适的一种说法是在非和斯图亚特编写的《圣经导读》35页， 还有罗伯特.布拉德的TEV简介。

折中主义：本词与文稿校定有关。它是一种通过选择不同希腊手稿作为阅读物来确定经文的方式。它否认了任何一个希腊手稿作为原稿的可能性。

肆意解经学：这是一个和注释解经相对立的概念。如果说注释解经是体现原书作者意图的“开端”，那么这个词就是来自外部的观点和意见的“引进”。

私意解经：与释经学相反。如果说释经是“导出”原作者的本意话，这个词语的意思暗指外来的观点或意见。

语源学：这是从词语研究的角度去确认一个词的原意。借助一些词根的原意，我们可以更方便的去理解那些被特殊化的词汇用法。而在圣经释义当中，最重要的释经方法，并不是语源学，而是用词汇被赋予的现代意义和词汇的用法来解释经文。

释经学：这是解释具体经文段落的惯例术语。意思是“导出”，（原作者的意思），它的隐含意义是指我们通过历史背景，文学体裁，构句法和词被赋予的现代意义来进一步理解经文。

文体：这是一个法语词汇，用来指代不同类型的文献。该词的延伸意义是将根据相同特点而形成的文献归为一类，然后把所有的文献按照这一形式分门别
类如：历史叙事，诗，谚语，启示，律法。

诺斯底教：我们对该教的知识都是来自与公元二世纪的诺斯底教义文字，然而，它的初期形成却是在第一世纪(和在此之前)。一些公元二世纪的诺斯底教义是这样的：（1）物质和精神都是永恒的，（存在二元论）。物质是邪恶的，精神是善良的。神隶属于精神世界，他不能直接包含有形的邪恶物质；（2）在神与物质之间有一些中间元素(世界或天使)。最后的或最低的一个是旧约当中的耶和华，他创造了宇宙万物(kosmos)：（3）耶稣是一个类似于一耶和华的天使级别的中级存有者但地位要稍高一些，他接近于真实的神。一些人把他放在至高的地位，但还是略逊于神，当然，他也就不具备神性(参见. 约翰福音 1:14)。因为物质是罪恶的，所以耶稣不可能既拥有人的身体又具备神性。他是一个灵性的幻影(参见. 约翰一书 1:1-3; 4:1-6)；（4）拯救是藉着耶稣给予的信心得到的，另外还必须附加一些特殊知识才

可以，而只有一些特殊的人才掌握这些知识。人必须通过天体才能获得这些知识（密码）。犹太的律法主义者也被要求接近神。

诺斯底主义：虚伪的教师倡导两种互相矛盾的伦理体系：（1）一些人的生活方式与是否得到拯救毫无关系，对于他们来说，救赎和灵性方面的事情都被压缩成了一种神秘的知识（密码），而他们藏匿与天体之间(eons)（2）而对于另一些人来说，生活方式则关系到他们是否得到救赎。他们认为禁欲修行的生活方式就是真实灵性的证据。

诠释学：这是关于指引释经学法则的一个术语。它既包括一些具体方针也囊括了艺术和天赋。圣经的和宗教的诠释学通常被分为两大类：普遍原理和特殊原理。这关系到圣经当中出现的不同的文学类型。每一个不同的类型（流派）都有他自己独特的主线，但他们可以分享同样的前提和解释程序。

批判：这是解释圣经的一个步骤，该步骤关注的是圣经的历史背景和圣经的特定章节的文学结构。

习惯用语：这是指各种文化当中出现的惯用语，它们具有特殊意义，它们已不再和独立的词汇意义相连,这里有一些现代的词汇例证，比如说：″that was，awfully good,″（非常好），″you just kill me.″（你取笑我）。圣经还包括了三种类型的惯用语

启示：指上帝向人类说话。完全的概念通常由三个术语来表达：(1) 揭示—上帝在人类历史上的所作所为;(2)灵感—他赐给他所选择的人以灵感一遍能够正确解释他的行为和其含义，并将他们记录下来。(3)启示 —他已经赐下圣灵来帮助人类认识他的自我表明。

归纳法：这是一种由特殊到整体的逻辑推理手段。它也是现代科学的实验手段。这些基本上是亚里士多德的理论。

字间注释：这是一种对圣经的研读方法，他允许那些无法读懂圣经原文的人也可以去分析圣经的意义和结构。它在圣经原文的下面直接进行逐字逐句的注释。结合“解析词典”，这种工具会清楚的说明圣经中希伯来和希腊语的形式和
基本概念。

灵感：藉着这一概念圣经作者已经准确而清晰阐明了神对人说的话即他的自我启示。它的全部概念可以用三个词汇来表达：（1）启示：神主导了人类的历史；(2) 灵感—他赐给他所选择的人灵感以便正确解释他的行为和其含义，并将他们记录下来。(3) 启示—他已经赐下圣灵来帮助人类认识他的自我表明。

描述性语言：他们往往和圣经里所写的习惯用语相联系，它谈及我们的世界当中的事物有五种状态，这不是一个科学定义也不是他本身的意义。

律法主义：这种态度因过分关注律法和仪式而得名，它倾向于依赖人们在律法当中

的行为表现来取悦上帝。它还倾向于忽略人与神的关系而格外重视人的行为表现，而实际上两者都是圣洁的神和罪恶的人之间的契约关系中非常重要的方面。

字面意义（直译）：这是咬文嚼字的另一个名称他也是安提俄克历史上的解经手法，尽管他也承认象征性语言的作用但它还是主张圣经的解释应该从人类语言的普遍而浅显的意义上着手。

文体：这是指自人类交往沟通当中可以采用的截然不同的方式，比如说诗歌和历史叙事。每个文学体裁类型都有他自身特有的解释方法和原则。

文学单元：这是指圣经主要的思想段落。它可以由几节，几段，或几个章节组成。它是一个具有中心思想而又包含自身在内的文学单位。

低级校定：参见“原文校定”。

手抄本：本词与各种希腊新约版本有关。通常分为不同的类型(1)书写的材质 (草蒲纸、羊皮)，(2)书写的形式 (大写体或是草书)。它的缩写语是“MS”(单数) 或“MSS”(复数).。

马索拉抄本：这是指在第九世纪来源于犹太学者代代相传的旧约希伯来语手稿，手稿包含原因符号和其他的经文注释。正是它形成了我们的英文版旧约圣经。历史上，它的经文，尤其是以赛亚书已经被死海古卷希伯来文的原稿所证实，经文被简写成“MT”。

转喻：这是一种比喻修辞格的名称，是指用一件东西代表另一件与他自身相关联的事物。比如说，“水壶烧开了”实际上是“水壶里的水烧开了”。

穆拉多利经目：指一系列新约正统版本。写于公元200年，27卷书与基督新教新约一致。它明确地说明了罗马帝国各地教会在四世纪主要教会会议前实际上已经设定了正典。

自然启示：这是一种神对人的自我启示，它包括自然次序(罗马书1:19-20)和道德意识(罗马书2:14-15)。在诗经19：1-6和罗马书1-2宣称这种启示和特殊启示截然不同。此种神学理论被基督教科学家当中发起的“古老地球“运动所推崇。他们用这种理论来证实所有的真理都是神的真理。自然界是了解神的奥秘的一扇大门；它与神的特殊启示不同（圣经）。它使现代科学自由的去研究自然规律。我个人认为，这正是一次奇妙而崭新的机会，我们可以用它来见证现代科学化的西方世界。

聂斯托里主义： 聂斯托里是公元5世纪君士坦丁堡的族长。他受训于叙利亚的安提俄克，并坚信耶稣的双重属性，完全的人性和完全的人性。此观点背离了传统的亚历山大一性论的观点。聂斯托里主要关心的是玛丽亚的头衔“圣母“。聂斯托里被亚历山大的西里尔，映射派还有自己受训的安提俄克所反对。安提俄克是”历史语法经文“解经派的总部，而亚历山大又是寓言解经派的总部。聂斯托里最终被撤职流放。

原著作者：这是指圣经经文的真实作者。

草蒲纸：这是一种来自埃及的写作介质。它取材与河边的芦苇。这是我们希腊语新约圣经副本的最古老介质。

并联章节：此概念是说整本圣经是神所赐予的，所以它自身就是最好的释经者也是最权威的辩证统一的平衡者。这也使一个准备解释不清楚或模糊的章节的人大受益处。它还可以帮助一个人在一个给定的以及所有的主题下搞清经文真实的意义。

意译：这是一种圣经翻译理论的名称，圣经翻译可以看成是“词对词“释义的继续，每一个英文单词都可以被相应的希伯来或希腊语给与诠释，这不仅是对原文措辞和语法结构的翻译同时它也是思想的交流互译。介于这两种理论之间的是“动态译意”，这种方法严肃的对待圣经，但却用现代语法形式和成语来翻译圣经。关于圣经各种翻译方法的探讨比较合适的一种说法是在非和斯图亚特编写的《圣经导读》35 页。

段落：这是基本的圣经释义单位。它包括一个中心思想以及由此发展的其他意义。如果我们只是停留在细节上我们就会丧失对作者本意的理解。

狭隘主义：这是指偏爱神学和文化背景。它否认圣经真理的跨文化属性或圣经在实践中的指导意义。

辩证组：这是指看上去相反的事实，尽管彼此对立，但双方都是真理。他们彼此依赖共存而成为真理。很多圣经真理都是辩证的和对立的一对。圣经并非孤立的星体，而是各种星体形式组成的星群。

柏拉图：古希腊的哲学家，他的哲学体系很大程度上影响了早期的教会，首先是通过埃及的亚历山大，后来又是藉着奥古斯丁。他认为世上的一切事物都是幻象，无非是精神原形的拷贝。神学家后来在灵性领域引用了柏拉图的“形式/思维”概念。

假设：这是指我们对事物的预先理解。我们在没有接触经文之前，就形成了先入为主的概念。这种弱点我们常称之为偏见。

断章取义：这种解释圣经的方法是引用一节经文，而不考虑他的上下文关系以及在段落当中的整体意义，这种做法移去了作者的本来初衷，经常掺杂一些个人的观点。

拉比犹太主义：此中以色列人的生活舞台始于巴比伦流放(公元前586-538.)。因为祭司和神庙被拆除的缘故，当地的犹太人会堂成了犹太人生活的中心。这些犹太文化，交友，敬拜和研究圣经的中心变成了国家宗教生活的中心。在耶稣时代，这种“犹太法学宗教”是和祭司密切相连的。在公元70年代的耶路撒冷秋天，抄写圣经的形式被法利赛人所控制，同时它也局限了犹太人的信仰生活。和口头传统一样(犹太法典)，它也具有律法书的实践性，和律法性的解释。

启示：这一概念是指神要对人说的话。它的全部概念可以用三个词汇来表达：（1）启示：神主导了人类的历史；（2）灵感：神对他的行为给出了适当的解释，还给出了作用在被拣选人身上行为的意义。（3）启示：他赋予人们圣灵来理解他的自我启示。

语义场：这是指与一个词相关的整体范围。它是指一个词在不同的上下文当中所拥有的不同内涵。

希腊文《旧约圣经》的译本：这是希伯来旧约的希腊译本。传统意义上认为它是由70个犹太学者在7天之内为埃及的亚历山大图书馆写成的。传说时间是大约公元前250年。(实际上它可能用了上百年的时间才最后完成)。译文是意义重大的，这是因为：（1）它使我们有机会拿它和马所拉希伯来经文.相比较。（2）它使我们了解到公元前第三和第二世纪犹太人的译经状态。（3）它让我们了解犹太人在拒绝耶稣之前对救世主是如何理解的。它被缩写成“LXX”。

西乃抄本：这是公元4世纪的希腊手稿。这份手稿是在传统意义上的西奈山附近贾贝尔.穆萨山的凯瑟琳修道院，由一名德国学者发现的。 这份手稿由希伯来语的字母缩写而成，称作“aleph” [ ].它囊括了所有新旧约。它是我们现有的最古老的安色耳原本圣经。

灵性化：该词和寓言化同意是指移去经文的历史和文学色彩，进而以其他的标准来解释经文。

同义词：这是指带有准确或相似的意义的词汇（尽管事实上没有两个词的意义是完全相同的）他们的词义非常接近，甚至在不丢失意义的情况下，他们可以互换。它以前是指三种希伯来诗歌体的形式之一。在这种情况下，它是指两行诗叙述的是同样的事实(参见 诗篇 103:3)。

句法：这个希腊词汇是指句子间的结构。它涉及到句子的不同成分被放置在一起来表达一个完整的意义。

综合法：这是一个与希伯来诗体相关的三个词当中的一个。它是诗歌体中行与行之间彼此烘托的一种结构，有时人们称之为“气候”(参见. 诗篇9:7-9)。

系统神学：这种解释圣经的方式主张用一种统一的理性的方式来阐释圣经真理。它是合服逻辑的，而不仅仅是历史与基督徒神学概念的表现(神，人，罪，拯救，等等).而已。

犹太法典：这是一种犹太人口头传承的法典的名称。犹太人相信这是神在西奈山上口头传承给摩西的内容。但实际上它的出现是犹太教师多年集体智慧的结晶。它有两种不同的版本：一个是巴比伦和短本，还有未完成的巴勒斯坦版本。

校定本：这是圣经原本的一种研究著作。校定本是非常必要的，因为事实上并不存在一个原本，而各个副本又是彼此不同的，它用于解释一些译文变体，进而最大程

度上接近新旧约原文的含义，他常常被称作“低级校定”。

公认经文：此类名称发展成了1633年埃尔塞维耳希腊版的新约。它基本上具有希腊语新约的形式。在《新约校定版入门》27页中，罗伯逊提到“拜占庭的经文实际上就是经文关联体”。拜占庭经文还是早期希腊手稿家族（西方，亚历山大，拜占庭）中价值最小的一个，它包括了几个世纪以来的错误经文和手工拷贝的经文。然而，罗伯逊还提到“公认经文得以保护，使我们见到了非常准确的经文”（22页）。这种希腊手稿的经文成为了日后的1611年钦定詹姆斯版经文的基础。

摩西五经：这是希伯来语表“教学”。后来变成官方名称“摩西五经” (创世纪至申命记)，对于犹太人来说，这是希伯来正典中最权威的部分。

类型学：这是一种专业的解经学。通常它包括通过类似比喻在旧约中发现的新约事实。这种方法是亚历山大派主要的解经手段。因为这种方法时常被滥用，所以我们应该在新约圣经的具体举例中限制性的使用它。

梵蒂冈抄本：这是公元4世纪的希腊手稿，人们在梵蒂冈的图书馆里发现了它。它原来包含了所有的旧约，外传，以及新约。然而，手稿当中的一些后来丢失了（创世纪，诗经，希伯来书，雅歌，腓利门书，和启示录）。它在校验原版圣经手稿方面是一本非常有用的书籍，它被简写成“B”。

拉丁版圣经：杰洛姆圣经拉丁译文的名称。它后来变成了罗马天主教会经文的基础或“普遍认可的译文”。此经文成书于公元380年。

智慧箴言：这是流行于古代接近于东方地区（现代世界）的一种流派。它倡导新一代人通过诗歌，箴言，和一些小短文过一种成功的生活。相对于讨论集体性的社会，它阐述的个人生活方面的问题更多一些。它没有过多的谈及历史，而是把自己建立在了对生活的经历和对事物观察的基础之上。在圣经里约伯通过歌中之歌表现了上帝出现的场面和对耶和华的敬拜，但这种宗教界的观点并不是每次在人类的经历里都被如此清晰的表达出来。它作为一种流派表达了一种普遍真理，然而并不是在每个特定的场合都会出现这种身影。这些普遍书法并不总适用于所有的个别情况。这些圣贤敢于面对生活中的难题，时常去挑战传统的宗教观点(约伯书和传道书)，他们利用一种平衡辩证的观点轻松的回应了生活当中的不幸。

世界构图和世界展望：这是一对伴随词汇，它们都是约创造相连的哲学概念。“世界构图”指向的是“如何”创造，而“世界的展望”是指“谁”创造了世界。这两个词是用来解释创世纪1-2当中是谁创造了世界，而不是如何创造世界。

耶和华：这是在旧约圣经当中立约神的名称。出埃及记3：14节对他进行了详细的说明。他是希伯来词汇“成为”的使役词形式。希伯来人不敢去直呼这一名词，唯恐对神有所亵渎；因此他们用词汇Adonai，意思是“主”将其取而代之。

附录四、文献声明

我本人更倾向于肯定圣经经文本身，而并非特别关注信仰声明或是信条。然而，我意识到信仰声明会为那些不熟悉我的人提供一种评价我的学说观点的方法。当今时代存在着许多神学错误和骗局，而以下是我的神学观点的总结。

1. 无论圣经的新约还是旧约都是在圣灵的引导下完成的，他们绝对正确，绝对权威，是上帝永恒的话语。它是人类在神的带领下记录的神的自我启示。只有它清晰地记录了神和神的计划。也只有它为神的教会给出了信心和行为准则。只有一位永恒的创造者，拯救者，那就是上帝，他是世界万事万物的创造者，
2. 他既是有形的又是无形的。他启示自己不但是公义正直的，而且还充满慈爱与怜悯。他藉着三个完全不同的位格来启示他自己：天父，圣子和圣灵；他们彼此分离而又同属一源。
3. 神掌控着世界。神为他恒古的创造制订了永恒的计划，同时神也允许人们拥有自由意志。神知晓并掌控万事万物，然而他却允许天使和人类当中存在个体的选择。神预知事情的发生，但他却没有把人类束缚于一种预先既定的模式中。我们所有人都要为自己的思想和行为负责。
4. 尽管人类是按上帝的形象所造的，并且在当时并未有罪的束缚，但还是选择去背叛上帝。尽管他们是被超自然的力量所引诱，但亚当和夏娃还是要为他们欲望难平的自私选择负责。他们的叛逆影响了人类和整个世界。无论是因亚当带来的集体罪孽还是我们个人主观的叛逆，我们都需要神的怜悯和恩典。
5. 为宽恕和拯救堕落的人，神为他们提供了一系列的途经。神的独生子，基督耶稣，降卑为人，活出了圣洁的生命，他以代罪而死的方式，替我们人类偿付了罪的代价。他是我们人类恢复与上帝关系和得到救赎的唯一途经。除了相信已经完成的救赎工作以外，没有任何其他方法能够使我们得以救赎。
6. 我们个人必须通过耶稣来接受上帝的宽恕和拯救。要做到这一点首先就要通过耶稣基督和认罪悔改来确信上帝与我们的盟约。
7. 我们所有的人都是因着基督耶稣和认罪悔改来得到宽恕和救赎的。与神和睦关系的确据是通过最初以及持续关系的改变来实现的。神拯救人的目的不仅仅是使人有一天能够升入天堂，而且现在就要像基督那样去生活。这些获得拯救的人，尽管偶尔还会犯一些错误，但他们还是会把信心和悔改贯穿自己的一生。
8. 圣灵是“另一个耶稣”。它引领那些迷失的人归向基督并且因着拯救而成长成基督的模样。圣灵以救赎的方式被赐下，他们分散在耶稣肢体-教会里面，是耶稣的生命和使命。对基督的态度和目的，需要圣灵的果实来得以实现。无论是在圣经时代还是在现代社会圣灵都在积极的做工。
9. 天父使复活的基督成为世界的审判者，他将重返世界，审判所有的人类。这些相信基督的人和那些在羔羊的生命册上有名有姓的人，将在他重返世界的时候得到自己永恒的荣耀之躯。他们将永远与神同在。但是，那些拒绝回应上帝真理的人，将永远不再享有与三位一体神的和睦关系。他们将与魔鬼以及与魔鬼一同堕落的天使一起遭到审判。

当然，这些神学思想并非无懈可击，但我希望它能够使你了解我内心世界当中的神学理念。 我喜欢把这一切归结为：

内在统一，外在自由，全然是爱.